

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا مُحَمَّدَ نَادَيْتَ بِرَفِيقِكَ الْعَبُودِ يَجْزِي الْأَدَبَ وَيَا يَادِي الْجَاهِ  
يَوْمَ الظَّلَامِ عَسِيلَ الصَّوَابِ إِهْدَنَا الصَّرَاطَ السَّقِيمَ صِرَاطَ الَّذِينَ  
أَنْفَتَ عَلَيْهِمْ مِنْ لَذَّتِهِ أَرْفَعَ الْأَبْوَابَ وَصِيلَ عِلْمَ الشَّبَابِ  
دُعَواهُ بِالْدَلَائِلِ إِلَى عِجَازِكَ فَيُقْلِلُ أَمْوَانَهُ الْمُحَاصِلَةَ بِالْأَعْجَمِ  
الْمُرْضِيَّةِ وَرَدَ الْكَافِرُونَ الْجَاهِرُونَ بِالْمُنْوَعِ الْوَهِيمِ ثُمَّ قَصَدُوا  
إِنْ يَخْدُوا يَأْمَلُوا عِاصِمَةَ الْمُوْدَيَّةِ فَهُنَّا وَشَرُّمُوا إِنْ يَقْضُوا  
بِالْيَسِيفِ الْمُقْطَعِيَّةِ وَلَمْ يَسِّرْ لَهُمْ مَوْقِفَاتِ الْسَّعَادَةِ الْمُشَرِّيَّةِ  
وَعَلَى الدُّوَّاقِيَّةِ الَّذِينَ أَيْدَوْهُ وَالْمُسَارِمَ بِالسَّدِ الْقَوْيَّةِ وَبَعْدَ  
فَمَا لَمْ تَفْوَيْهُ الْمُفْتَحَيَّةِ مُشَهَّرَةً بَيْنَ الْعُلَمَاءِ وَصَارَ عَيْنَهُ  
يَهْدِيَاهُ اسْرَارَهَا الطَّالِبِيَّنَ الْأَذْكَيَّا عَلَقَتْ عَلَيْهِمَا يَأْكُشَفُ  
عَنْ وَجْهِهِ فَرَأَيْهُ هَا قَنْاعَ الْأَرْتَيَابِ لَكَوْنِ تَبَرُّهُ لِلْطَّالِبِيَّنِ  
وَزَقْرَانِيَّ فِي يَوْمِ الْمَأْبِ الْمُرْكَبِ اجْعَلَهُنَّا لَهُمْ جَبَّاكَ الْكَرِيمِ  
وَمَتَعَ الْحَصِيلِيَّنَ بِلَهْفَكَ الْعَيْمِ قَوْلَهُ الْجَمِيلُ لَهُ أَهْ وَيَغْزِهِ  
الْفُوْقَةِ النَّلَّةِ بِرَاعِنَ الْأَسْرَيَّالِ وَإِشَانَ الْمُكْكَلَ لَطْفَتِهِ  
إِلَى مَلَكِ الْمَنَاظِرِ حِيثُ اشَارَيَّهُ الْعَوْقَةَ الْمُوْلَيَّ إِلَيْهِ مَا يَهْ  
تَحْسِيلُ الْمَنَاظِرِ وَهُوَ الْأَفْهَامُ وَالْمَنْطَبُ وَإِشَانُ الْمَنَاظِرِ  
إِلَى غَيْرِهِ وَهُوَ طَهَارَ الصَّوَابِ وَلِيَمْ كَأَجْرٍ فَهُوَ خَارِجٌ عَنِ الْسَّنَنِ  
الرَّسُولُ عَمِّ فَلَا يَحْصُلُ لَهُ الْجَرْمُ وَفِي أَنْ لَهُ لَهُ لَهُ لَهُ لَهُ لَهُ لَهُ لَهُ لَهُ  
هُمْ مَنَاظِرُهُمْ مَهْرَبُهُمْ لَا قَنْدَاءَ لَهُمُ الْأَحْكَامُ وَقَدْ قَالَ اللَّهُ صَلَوَاتُهُ عَلَيْهِ  
كَالْجَنُومِ يَا يَتَمَّ اهْتَدِيْتُمْ قَوْلَهُ حَاصلَةً مِنْ خَرْبِ النَّشَأَةِ  
يَوْمَ الْآثَيْنِ لِمَا كَانَ لَهُنَّ الْأَيْجُو وَهُوَ مَا يَطْلَقُ عَلَيْهِ لَفَظُهُ جَوْهَرُ الْكَلِمِ  
يَصْوُرُ لَعْدَهُ بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْمَعْوَى وَلَمْ يَعْتَدْ الْأَضْرَبُ الْأَوَّلَ  
وَعَلَى إِنْ يَعْتَبِهِ مُحَمَّدٌ بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْبَيْنِ الْمَفْعُولِ وَبَيْنِ الْمَفْعُولِ وَالْمَحْاصِلِ  
بِالْكَمْدَرِ وَكَمْ يَعْبِرُ بِقَدْرَهُ بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْمَعْوَى وَالْمَوْعَى فِي

خ ان اعتبار قسم او احده ابا اعتبار كونه عماماً لامثلة فيضر بـ  
الاربعة في الاشرين ويرتقي بمجموع الاحتمالات الى تمامية واربعين  
وايه اعتبار حائلة باعتبار كونية ضمن اربع للفاعل او في  
امثلة لمفهول او في ضمن اصحاب بالمحصل او في ابطال عليه  
لاغفال احتمار كونه في ضمن هن المعاشرة تلك المعاشرة  
فيضر بالستة في الاشرين ويرتقي لمجموع اطى اشرين وسبعين  
**قوله** وضرب الاشرين في واحد وعشرين امر اد في اثنين  
اختصاصي الصفة بما يم صوف واحتضان المتعلق بالمعنى  
وياخني ان كل امر هن القسمين يجري في الجميع الا اختصاص  
الصفة بما يم صوف لا يجري في الجميع كمعنى الدين لمفهول الاراء  
يفقال يراد باعني للفاعل كونه الله تعالى حاملاً او هواجن وثبتة  
لتحملاً اعتبار كونه متصفاً للاعتبار في باله ويجعل بالمعنوي يجعل  
التتعلق اعم ويكو ن تقابلها بالاعتبار فان حمل الشدة شديدة  
الاسلام فان قلت اختصاص المتعلق بالمعنى امور من له  
اختصاص الصفة بما يم صوف ولا يصح التقابل بينها فلت  
العام اذا اتيتني يراد به معاشر الحاضري فنفع **ح** التقابل انتهى  
ومما ذكرنا من تلوك التقابل بالاعتبار لا يود به **السؤال**  
مع ان ذلك ايجواب ليس سيد اذن على التقابل الحقيقي لا  
يجري كل من رحاه في مجموع الاقام احاصلة من الفرضين لا  
الاولين حتى يهم ضرورة فيهن الاقام فلا تفعل لجمع  
ماد ذكرنا امر بالاتصال **قوله** حصل النكبة الثالثة لا يخفى  
ان النكبة على اهل الديق بحال احتمالاته يلاحدة الجمود  
حاضر او ثابه ااما يحصل كونه به الحمد بمحنة الحمى وحده  
ومثاله ايفر جمهور النكبة ان النكبة الاولى وكذا الكلام  
بن قوله واما كونه تلق ملحوظاً اداه يقال يكتفى بـ تفاصيل

الستة الاعتياد القابس بحسبه نسوق ولا يضر استلزم اعد  
الكتفين الاخرى ورجوعها اليها **قول** الام مدار الكل آلا  
يعنى انة بهذه كف قد متزعع بينهما كمن الاول للستة الثانية فلهم  
ان يكون الشيء مدار النفس الام يقال المعاشرة **حصنه**  
بادئته مع ام المعاشرة الاعتياد كافى فما تعلم **قول** وما ذكره  
هرناني الحاشية اه اقول فنما ذكر في الحاشية هنا اشارت الى  
مجموع الاحتمالات اما الى تحتمل الاول بجزء ابراد الالية ولما  
اما الى تحتمل البش **فقول** كهود بار كوب القرب **يعنى** لا القرب  
الكلامي واما الى تحتمل الثالث **فقول** كما نظر وأما ما ورد  
في الحاشية من الحديث فيحتمل ان يكون اثر رق الى الستبة على تحتمل  
الكلام عاصفة الريح وتحتمل ان يكون اشاره الى انه يحصل  
بمدلاحظة الجود او لاحاظة اوثمه بأفيدة عظيمة في مونية  
الاحسان الذي لا يكون العباره معندها بحسب الالية **قول**  
او رعاية براعة الاستهلال اه قال في الستبة به اعلى تقدير  
تؤدي الى ملاحظة بمداقعه الكلام من ايجابين اظهارا للصواب  
واما الى تقدير بغيرها بالذمار من ايجابين في الستبة بين الشئين  
اظهارا للصواب فلا ادع ان يكون مدار لمحاضرة على المحب طيبة على  
التعريف الاول انتهى اقول المراد من المحبين المحاج صحبي كما  
صح في الشارح لسموسي يقول به التعريف الاول  
فيصدق به التعريف على المعاشرة دو به الملاحظة يحتاج به التوفيق  
إلى به الاول البتة وعلى تقدير به الاول توبيخ الى التوفيق  
الاول به ذكره شهيد فان الفرق بين المقربين يكون  
مدار لمحاضرة على المحب طيبة على احد مدار و الآخر حكم تدبر **قول**  
قبل الفرق عن المحب بما في عنه قوله لكم يخرج الام يقال ثم يعم  
المحب ولا يخفى به بين النسا وبليان بعيد غاية البعده وله

وام التوب قام من غير ناويل لانه لا يد في التعجب بالخطاب بل  
 حظ اصحاب حاضر قبل التعبير حتى يتسلل التعجب بالخطاب  
 فيندم في اختيار الخطاب في اشاء احتمال ملاحظة الحجود الذي  
 هو الخطاب او لا كا في حال الخطاب في ظاهر من هذا القول ملا  
 يكتبه لحديث قوله على ان يكون آه سليم لاستعمال الحديث  
 احمد كون ان يلاحظ حاضر آه بفتح الخطاب و به استعلم  
 بناء على ان المرض من الحديث احمد كون تعرية القلب بمحاسنة  
 لم يعود اشفافه اليه بالكلية وهو ايكون بحال حظه فرسا  
 مش به ايجي بفتح الخطاب يعني لا يليق من كونه معنى  
 الاخر في عرق الشوع ذلك ان يكون احادي على عبادة وتحفها  
 وتنكيلها كذلك فان قلت ان احسان كل عبادة داخل في  
 الاخر في عرق الشوع فيندم من كون الاحسان في عرق الشوع  
 كذلك ان يكون احسان كل عبادة كذلك قلت هل ادمن  
 قول احسان كل عبادة الاحسان بمعنى التكمل كما يبرهن  
 عليه ابراهيم بطريق العطون النفسى لا الاحسان في عرق  
 الشوع ولا الرزومكم الله لا يخفى ان تكمل كل عبادة اعما يحصل  
 بوجود الاحسان في عرق الشوع فيه على ان الحجود الذي يورد  
 في مفهوم النفع ملبيا انه يقارن الاحسان في عرق الشوع  
 بملائكة يحصل الكمال المطلوب في به المقام ولقله لهذا اقر  
 بالتدبر وظاهر ذلك من التقويس ان <sup>نه</sup> وجه القول بالملائكة  
 دونه الالات وهي ان الحديث المذكور اماما يكتفى به  
 يلاحظ الحجود حاضرة اهمه لا قلة ايا ضارها يقتضيه بما  
 احتمل المخصوص لكن لما وجده مقتضي الحديث المذكور بروز زاده في  
 هـ الحمد وجه الملامسة في خاتمة اياتنا <sup>نه</sup> ولكن من اثـ تكريبي  
 قوله <sup>نه</sup> كونه الباقي آه ويمكن دفع هذا الاعتراض

ايضاً حملت من انة التعمير بالخطاب بعثتني ان يلاحظ الخطاب  
حاضر او مرتاح او قبل التعمير به فنقضي تقييم لك انة يلاحظ  
المجود قبل الحرج حاضراً او مرتاحاً بخلاف ما لو توقيف كل حجر  
لك فانت لا يلزم انة يلاحظ المجود قبل الحرج اذ يلاحظ جميع قوله  
الحاجة قد تبىء **قوله** وتأجزه لاني اتيتكم بكم الشاهدة قبل الفزع  
فيه كذلك قررت انة لا يصح قوله ثم يجيء على تقدير ابراد  
بع قوله او لا تقبل الفزع فيحتاج الى انة يراد منه اتمام الحرج  
فعلى هذا ناحيته وان لم ينافكم بكم الشاهدة قبل الفزع  
ينافي اكون اتمام الحرج بعد امتحان هرث تدبر **قوله** يدل على  
ان ملاحظة المجود اهلاً لابحث في فتوح الكلام اذا لايتنى  
من تقدير لك على مفهوم الحرج في هذه الامادة انة يكون تقييم  
ملاحظة المجود حاضراً او مرتاحاً لا يقال في جميع المواد  
هذا معاً لا يثبته فيه دفع لوقاى بدل قوله يدل على انة يشترى  
باب ملاحظة المجود حاضراً او مرتاحاً انى يكون  
متقدمة على الحرج في جميع المكروهات وان لم يكن قوله لك مقدمة  
على هذا الحرج لكن قررت امن انة يكون لم وجده على انة لا يقدر  
لاني اسب الصدلاق احوى بيان اكون بمهلة الحرج على الوجه  
المازقى ثائق **قوله** على انة يكون قوله والشروع عطف تغير  
قال في النية كون الشرف عطفه نفس ما يابان براد من  
التفظيم يعني المبنى للمفعول او باعتبار ما يلزم للتعظيم  
من العظام او باب براد من الشرف التشريف انتهى  
او باب براد من التعظيم لعطفة لان كما يصح انة يراد من  
الشلاقى اكتناف بفتح اى براد من الشرف **الشرط** يتحقق  
او باب براد من العظام من اهر نيد معنى انتهى ثائق ثم  
اعتبى انه لا يزيد على هذين كتفديريين رب نبيان حكمة ابراد

ابراد احد المفطرين من زرما والآخر ثلثا يزيد احادي معن اموي من  
 المفطرين اماماتنة التغافل التشريفي بالسلام فللمتبني على  
 ان عظمة الله ذكر وشر وثابت في زاته ذكر الباقي وااعتبار  
 تعليم المعلم وتشريف الكشف وما اماماتنة التغافل عن المفطرون  
 بالتفصيم فللمتبني على ان عظمة الله تعا وشر قم بلغ في  
 النوركم ولا يفارقه قوله وان كانت من النسبة في ازيله  
 والمكان فربته نسبة الى اهل علم ان اقى العروق  
 تسعه تسع بالمقولات السبعه منها نسبتي وأناس  
 منها نسبتي وأما النسبة فهو الايس وهي والا ضاء  
 والملك والوضع والفعل والانفعال والايس فهو  
 حالة يحصل للشيء بسبب حصوله في المكان فلهم  
 له النسبة الى المكان الذي هو فيه واما متن فروحاته  
 للشيء بسبب حصوله في ازيله فلهم له النسبة الى  
 الزمان ولما الاضافة فروحاته نسبة متقدمة فلهم  
 لها النسبة الى الحالة الاخرس واما الملك فهو حالة يحصل  
 للشيء بسبب ما يحيط ويتفق بانتها لمثل كونه متقدما  
 ومتحفظا فلهم النسبة الى المحيط واما الوضع فهو  
 هيئة حاصلة لشيء بسبب نسبة اجزائه بعضها الى  
 بعض او بسبب نسبةها الى الامور الخارجية فلهم له النسبة  
 الى الاجرام او الى الامور الخارجية واما الفعل فهو حالة  
 يحصل للشيء بسبب تأثيره في غيره فلهم له النسبة  
 الى ذلك الغير واما الانفعال فهو حالة يحصل للشيء  
 بسبب تأثيره من غيره فلهم له النسبة الى ذلك الغير  
 المؤثر ولا يتحقق انه راج كل نسبة في الاضافة فان  
 النسبة التي هي غير الاضافة وان كانت ما هي سامحة

بالقياس الى تفضل شيءٍ على شيءٍ الاخير لا يكون معقولاً  
بالقياس الى تفضل شيءٍ على ذلك الشيء الاخير لا يكون معقولاً  
بالقياس الى تفضل الشيئه فان الشيئه التي تؤخذ المطرافان فيها  
من حيث هي نسبة غير اضافية والشيئه التي تؤخذ المطرافان  
فيها من حيث هي نسبة الى الاضافه كذا احق في الاصغر في  
واما الغير النسبية فهو الكلام والكيف اما الكلام فهو الذي يقبل <sup>كذا</sup>  
الساواه والامساواه لذاته واما التكليف فهو هيئته في  
شيئ لا يقتضي لذاته قسمه ولا نسبة وإنما اطينا الكلام في هذا  
المقام لجعل المطلالت من غير رجوع الى محل اخر المرام قوله  
تبعد اليك من الاستفراق حيث قادك من سرره على قول  
الافتراض ان تعريف الحسن في الحجر لله يعني فضل الحجر على الاشياء  
الكونية لله هنا <sup>المعنى</sup> يظهر اذا قصر بالحجر كل حمد ولماذا اقصد به  
الحسن من حيث هو فاما يذهب اصحابا بالله تعالى بخلاف الامر  
على الاختصاص كانه قد حسنه <sup>الحمد</sup> مختصا به تعالى في ذلك مخصوصا  
افراده كما يرى انتهى كلام من سرره يعني ان احتمل ما افراده  
باما يفهم من خصيم جبن الحمد بالله استفاده من الامانة ولو  
وجريدة في غيره تعالى لم يتعين القول باختصاص جبن الحمد بالله  
ذلك لوجود الحسن في ذلك الغير <sup>قوله</sup> لجوائز ان يتطلع حمد  
والحداد كانه جواب سؤال مقدمة تقرير السؤال دل الكلام على  
ان كل حمد او جبن يحمد قررتها به تعالى لا يتصور ارتباط حمد  
بعبرة تعالى في فيه حمد ونور حاصل الحواب ان يجوز ان ينبع عن  
حمد واحد شخص فلدينا في ارتباط كل حمد او جبن <sup>بمعنى</sup> تعالى <sup>كذا</sup>  
وتحصل قوله الامانة ان اكراد كل فرد من الافراد المتفايرة  
بالذات او بالاعتناء مرتبطة به تعالى فلو علمنا حمد واحد <sup>كذا</sup>  
بشخص ويزداد تعلق لم يتعين <sup>بذلك</sup> ان الكلام تكونه فردا

فراد مغایر از او بلا عنبار و هر شیطان بقیره تر فاذا كان اکمراد  
 ذلک يیند لحصه بالبته و کن بمحمل الا دعاه والاقتبوث **٨**  
 حکم بده و تدق عینستکی متناس **قول** واما التوصیه يلام الحسن  
 آه جواب عما يس دعل کفایه لام امکن فی الدلالة على الا حا  
 ختصاصی على قوله قدری سره و تقوی الدلالة افالا ان اندیشی  
 سره قائل بکفاره لام الملك فی الدلالة امکن کوئی غلیف و قد  
 تقریبی لام الحسن و اسدا فادة الا خصوصیه ایمهما فاعوج  
 ایهی عین رواه على الشیوه فاجأ يقوله واما التوصیه **٩**  
 و تقویه ای دوضه قدری سره لام الحسن فی کلامه میں  
 لام ایهاد خالا فی الافادة ای فادة الا ختصاصی مطلقا  
 بل بیان ا ختصاصی کل محمد به تعاکیما استفاده من لام الا  
 ستفاقی ذلک بستفاده من لام الحسن مع لام الملك و هذی  
 بیان رد لصاحب الکشاف جیث قال می تعریف **١٠**  
 الام فی الحکم بغيرین الحسن والاستغراف الذي يوجه کثیر من  
 الناس وهم قدم مقدم و هذی القول منه مبني على ما ہے و مذکور  
 من ان الا فعل الاختصاری للعبه مخلوقه لله فلا يوجه  
 جمیع ایمادی الله تدق عنده واما عندنا فیه ایان الا فعل  
 الاختصاری مخلوقه لله تدق کما كانت الاشياء ایا فیة  
 لله تعاکله فی حوشی الکشاف رد قدری سره بیان ا ختصاصی  
 کل محمد به تعاکیما استفاده من الاستغراف بستفاده من الحسن  
 فیقول احمد و محدث الماخذین **١١** اول من عک و قول **١٢**  
 و هذی المعنی ای ختصاصی کل محمد به تدق عین مذکون فی هذی  
 ای قائم بل بکفاری الا ختصاصی مطلقا فلا يوجد له توصیه فی هذی  
 ای قائم فقول لام آه و قوله اولان المقاده جوابان عن الک  
 دون الاقل تقدیم **قول** لا سیجح شایع اذ المؤنکه لا بد ای

ان يكون اه فيه ان الناشر غير المكتوب في نهائى الناشر  
كل من الشئين مستقلان الا قادة ثم لو كان كHoward من اناكيد  
المحوك الذى من التوابع لزواته حتى تكون ليس بHoward فالبيان  
فعلى هذا على تقدير عدم لزوم الناشر لا يكون احتمالاً كالمذكور  
الآخر وجده لانا نقول بحسب اان يعتبر كورة احدث بين المحظيين  
مع انكيد ابو جه عن الناشر كما فيما نحن فيه فانه ملائم تصوير  
المعنى المقصد و به شفاعة الحمد لله تعالى به ون اللام جعل الاختصاص  
لمستفاد من اللام اصل موكل وجعل التقديم موكل فلا  
تفعل قوله اللام الا ان يقال فيه ان الامر ان دلالة اللام  
على الاختصاص بجملة انضم متعلقة فان اللام قد يستعمل  
بغضىء على انه لا يزيد بالاختصاص الاختصاص الاختصاص  
اما اختصاص الحمد باسمه فلات اللام عليه مجرد انضم متعلق  
بين البطلان ولو اردت الاختصاص بشيء ما فلتم لكن  
لا يكون الاختصاص المقصود المقصود من التقديم عليه حتى  
يصح انتكيد الله الا ان يقال لما كان الاختصاص  
حاصل بالجملة انضم متعلق وان كان خصوصية بعد  
شمام الكلام اعتقاده ما وجعل الاختصاص بمفهوم من  
التقديم ناكيد الله فتدبر قوله كان اماماً ثم كابينه  
وبيه غيره بما على تقدير توجيه النفي على القيد والمفهوم جميعاً  
انه قوله يختص وقوله وبه الاختصاص وقوله الاختصاص  
يعنى على تقدير توجيه النفي على القيد فقط فبسقى المقيد  
كما هو مذهب الشيخ عبد القاهر قوله وكذا الاختصاص  
بالاختصاص به نفاهه بهذا البيان استطلاعي والا لا  
دخل له فيما نحن به سددها اذا استلزم اختصاص الحمد  
تفاع الاختصاص بالاختصاص تفه المفهوم الاختصاص

يستفاد من القديم تأكيداً كلاماً بحني قوله **وهو الاولى قال ابن الصافع**  
 في أحاشيه وجه الا ولواه ان اذ ان المطربي الاول شتمل له منه  
 على المفهوم الواحة فهو في جامع والتوصيف لكنه يشتمل كذلك على البهيمية  
 ايضامه ان الفطالي توقيفه اكمنة التوبخية فروعن ما نفعه اهتمى  
 عدم شمول الاول اكمنة على المفهوم الواحة لان العقاد لا يوجد في  
 الواحة الا ان يقال لها ومن العقاد الاظهار على طريق ذكر المطربي  
 وارادة الملازم ولعله شاربقة الفطالي هنا تأمل وظور  
 كون المفهوم توقيفه اكمنة التوبخية فما قول الشروح ما يقال من ان  
 اكمنة منبهية ويمكن ايجواب عنه بان المطربي من اظهاراتهم عليه  
 اخبار على طريق الاستعلام كما يشير كلمة على وان يدفعه ان  
 يعرف مطلقاً اكمنة ويورد السؤال بما على المفهوم عن اكمنة البهيمية  
 لا جد شئ عن اكمنة في المفهوم التوبخية فيتساصل قوله **لأن يكون ابن**  
 يتعلق حده واحده بنفسه افتراض عليه بانه ان يكون ايش والواحد  
 متعلقاً ومتعلقاً وهو فيس جاز لا اقتضى بالعقل المفهومة  
 ولا المفهوم بحسب الحرفيلزم ان يكون الشيء سبباً بالنفسه وهو  
 ايضاً غير جائز ضرورة تقدم السبب على المسبب ويمكن ان يقال  
 ان احمد يقول يكون ان يتعلق محمد واحد بنفه وفهره ان محمد  
 واحد كما يكفي في كون محمد اكمنة مقابلة بغيره من المفهومي في ذاته  
 بمعنى انه لا يحتاج الى اخر لاجد كما ان شاة الائنة كما ترى  
 ماعده بما تزكي نفسها اى لا يحتاج في تكميل نفسها الى اخرى  
 فلا ورود لها الا اعتراض فعم بحاب عن المذاقة بان المفترض  
 بالغ بناء على اعتبار ان احد من الاراء الله تعالى وانه يلزم انه  
 محمد اخلاً الى غير المذاقة لا ينافي جواز ان يتعلق واحد بنفسه  
 ويعذر اذا بين المرء على ذلك الاعتراض قوله **ويحمل المذهبين**  
 يعني ان تحضير المفهوم وهو من عليه وان الباب كثيراً اذ سائر