

COPYRIGHT

This microfiche is supplied by the British Library, Oriental and India Office Collections and is for private study or research only. The material is subject to copyright and may not be reproduced without the written permission of:-

The British Library
96 Euston Road
London NW1 2DB
United Kingdom

الحقوق محفوظة

تقدم المكتبة البريطانية
قسم المجموعات الشرقية والمكتبة الهندية
هذا الميكروفيش من أجل افادة الدراسات الخاصة والأبحاث فقط.
جميع الحقوق بما يخص هذه المادة محفوظة ويحظر استخراج
نسخ عنها بدون موافقة المكتبة البريطانية خطيا .

BL MANUSCRIPT NUMBER: OR 6282

TITLE: DIYĀ AL-QULŪB

AUTHOR: AL-ZANJĀNĪ AL-TUĀTĪ, ISHAQ
IBN HASAN

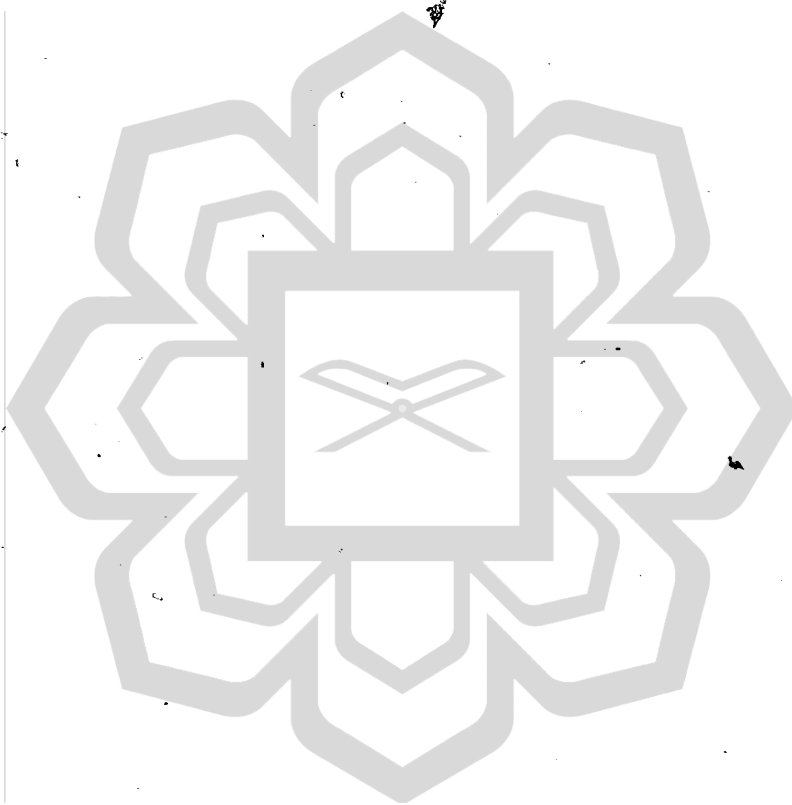
DATE: 16-17TH CENT.

SPECIFICATIONS: 98 FOLIOS

SIZE: 21.5 x 15.5 cm

BL CATALOGUING

REFERENCE: OCDHL p. 9.



THE BRITISH LIBRARY					
ORIENTAL AND INDIA OFFICE COLLECTIONS					
1	2	3	4	5	6
1				2	

مكتبة الملك عبد العزيز
ابن عبد العزيز



وبسم الله الرحمن الرحيم

أوقات

الحمد لله الذي جعل الليل نورا والنهار ظلاما وعين العبادة اياما وشهورا والصلوة والسلام

على من ملاه به العالم نصرة وكرورا وعلى الواصلين الذين فيهم مشكور كما كان كذلك في الكتب

مسطورة ^{التي} الحكمة الشهادة ^{التي} مذكورا فيقول العبد الجاهل ^{الذي} من الرغبات ثم

التعقبات ^{التي} أسس الله حالهما في الحال والآية ^{التي} اشغلت برهة من العمر الرغوب بتدريس رسالة السماء جلا

القلوب اللامق ان يقال في شئ ^{الذي} نظمه ^{الذي} لا ولا في قوله نور قد تلاءم له كتب فاحر كالدرد لفظا

محدث في النور ^{الذي} اعلى عتق كل المعالجين ^{الذي} كالموقف ^{الذي} كليل وان افيضا

الاشياء ^{التي} التوحيح بالآيات النبوية الذين بالاحاديث النجمية الجامع بالشيخ والاشارات جميع

المفردات للعالم القوي محمد بن بركة البركوي محي للملحة والدين اعلى الله درجاته واعلى العليين لكن لاصح

معاقد هاعلى العالين ^{الذي} وفهم مقامه على الراغبين ولم يجد شرحا لهذا الآن بلا لاسمع

من احد من الانثامع ان بعض الظلال ^{الذي} الولد الاعن فضل الله جعل الجنة مشواه اقترح ان كتب

لائقا بطالعة الاخوان جعلت بذلك ما بذل الصفا عاباراتها وسهل الوصول الى معانيها ^{التي}

مفسر حباب النقل ما ذكرت من شروح الاحاديث والتفاسير على ما اقتضاه ذلك الفن عديم النقص

اقوره على وجه يراى انه من عند نفسه كما هو داب الخطين ثم سميت بغيا القلوب ليكون سمها ^{التي}

لسماء ^{التي} صرافة لكن قبل تمام نقله الى البياض تنقل الرحوه الراحة الملك الغياض فالناموس

من ينشأ فيه ان يستغفر الله ولوالديه فان الغفران امر من لديه ان المصرافتح كتابه بالتحديد
 بعد التمس بقول بسبب الاثر من الرجم **فكيف** من القرآن العظيم فقال الحمد لله الذي جعل الليل والنهار خلفه
 او ذوى خلفه يخلف كل منها الاخر بان يقوم مقامه فيما ينبغي ان يعمل فيه او بان يعتقبق قولهم **وخلقت الليل**
 والنهار كذا في تفسير الفصح وذو كونه **حون** يعني ان اللغظة مصدر للشيء فلا يتصلح ان تكون مفعولا ثانيا للجملة
 ان يكون بمعنى صير ولا مالا من مفعوله على ان يكون بمعنى خلق فلا بد من تقدير مضاف لهذا قال ذوى خلفه ويقد
 على المعنى الاول قول ابن سبويه ارجو اجمع كل واحد منهما بخلف صاحب فيما يحتاج ان يعمل فيه من فوط في عمل واحد كما
 قضاه في الاخر وما روى من اس ابن مالك رضي الله عنه قول كل رسول الله صلى الله عليه وسلم لعين الخناب وقد فاء
 قراءة القرآن مالك من النواقل بالليل فاقضه نهارك وما فاتك في النهار فافهمه في الليل وعلى المعنى قوله
 نهارا واختلاف الليل والنهار والفسود من ان تعاجل كما خلفين بحيث يبي هذا ويذهب ذلك ويحوي ذلك و
 يذهب هذا **النتيجة** قال الفاضل السعدى قول ذوى خلفه على اللفظ الشبيهة في القاموس الخلف واللغظة بالانكسار
 فلهذا لا يحتاج التقدير بالضاف والمعنى جعلهما مختلفين وتوابعها لكونها على رتبة المصدر انتهى لو اراد
 ان يذكر ان يتذكر الاله ويتفكر في صنعه فيعلم انه لا بد من صانع حكيم واجبه الوجود رحيم على العباد و اراد استعمل
 ان يتفكر الله على تيسر النعم او يكونا وقتين للذكرين وشكرين ومن فاته رده في احد كما تذكر في الاخر **فكيف** في تفسير
 الفصح ولعل وجسطف قول او اراد شكورا بجملة و دون الواو والتشبيه على استقلال كل واحد منهما بكونه مساويا
 من العمل المذكور ولو عطف بالواو لتوقف ان الصلوب بجموع الامرين ويحتمل ان يكون المراد بالاعطوف وسببه
 الحوا الذي يريد ان يتفكر في اختلافهما فيستدل به على التوحيد و اخلاص العبادة وبالاعطوف من ان
 يريد ان يعطف ويشكر نعم الله كما ذكره الشيخ زاده لكن قول الفصح وشكرين مسترحة لان او فاشتمل على الواو
 وقول من فاته رده الى ناظر التفسير الاو واللغظة كذا في حاشية السعدى وفي اقتبس شرح **لأن** قولهم **الذبح** المقبول
 من قول وهو الذي الية من سورة الفرقان وخلق الموت والحياة والموت عندنا بنا وجودية مضارة للحياة

٢
 فليس هذا عمل الليل والنهار خلفه
 ولا لا لانه من غير حال الاعمال
 ومن خلفه خلفه لا يخلفه
 وان من من
 خذ وهو محتمل
 استقلال كل واحد
 واو ذوى بالواو والواو
 فوجه كونه غير اوابا
 وذكر السعدى في حاشيته على البصائر
 ان العلماء اذروا نفسهم في الموت اذ
 عدم الحية عما يشاء ان يكون فيها
 وانما عدم الحية عما انصف بها
 انتهى
 فادعوا او عدلوا في الاله احيا
 فادعوا وقدم الموت لغواها وتتم اسوان
 فاحياهم ولا ذوى اليمين العلقا

هو انما روى عن ابن عباس من انهما خلقوا الموت في سورة كعبش امح لا يجرد راجحة في الامانة
 وخلقوا الحيات في سورة بلقاء ولا يجرد راجحة في الاحق فلهذا ورد على منهاج التمثيل والتعبير
 وقيل بوعدهم للحياة في خلق خلق تقديرا وازالة الحياة وايضا كان في الاقرب ان المراد بالموت العا
 وبالحيوة ما قبله وما بعد ظهور مدار بينهما ما ينطق بقوله ليلوكم ايكم احسن عملا فان استدعاء ملا
 حظتها لاحق العمارة لا اريب فيه مع ان تفسير العمل يتحقق بدون الحياة الدينية كما ذلك في تفسير
 اية الشعور والام متعلق بخلق والعمى خلق موتكم وحيوتكم ليعاسلكم معاملة من يختار كرايم احسن
 وهذه اية واردة في سبيل الاستعارة والتشغيل وذكر القائل في تفسيره هذه رية في سورة هود وانما جاز تعلقه
 فعل بلون لما فيه من معنى القام من حيث انه لا يوافق كالتنبيه والاحتياج وانما ذكر صيغة التفسير والاختيار
 التعليل لفرق المخالفين باعتبار الحسن والقيح للمخير على احد والتخصيص في قوله لانا ومرايب العلم والعمل
 فان المراد بالعمل ما يتم على عمل القلب والجوارح ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ايكم احسن عملا عقلا
 وورع من محارم الله تعالى وسرع في طاعة الله تعالى وفي ايكم اكمل عملا وسلا امتة كرايم شعور قال عند
 قول القائل وانما جاز التعلق استرضان ان ثبت ههنا التعلق بقول ايكم احسن ونفاة في سورة
 املك حيث قال في ايكم احسن عملا جملة واقعه موقع المفعول ثانيا في الفعل بلون المتضمن معنى ويسر
 هذا من باب التعليل لا في بخله وقوع بجملة خبر فلا يعلق الفعل منها بخلاف ما اذا وقعت موقع المفعول
 انه في كلامه تناقض صحيح واجيب بان المراد بالتعلق ان ههنا ان قول ليلوكم سببا اسبقه
 الا استفهام وهو العلم وقد اكنف بالنسب وهو البلون من النسب وهو العلم وهو المراد من قوله ليلوكم
 فتقدير الكلام ليلوكم فيعلم ايكم احسن عملا وانما في سورة املك فهو محمول على الشئين حيث قال استنبه
 مع العلم فكان قيل ليعلمكم ايكم احسن عملا وبين التفسير والتقدير بكون بعيدا منه ما ذكرنا ههنا
 في هذا بطوبى بحافة الاضباب وان اردت زيادة التحقيق فراجع الاصلية السعدن وقدم الموت

تفسيره في تفسيره
عنه في تفسيره
أخره في تفسيره
باهر من مناقضة الظاهر
لجميع من التفتت إلى ما ذكره
على ذلك من أصله في قوله
على أن قوله عليه السلام
بأنه لا شيء في الآخرة
مما كان في الدنيا
والله أعلم بالصواب
فمنه في قوله عليه السلام
أنه لا شيء في الآخرة
مما كان في الدنيا
والله أعلم بالصواب

مع أن الحياة مقدمة على الموت لأن المقصود من سيق الآية تحريم المكافئين على حصر العمل والموت
أدعى إلى هذا المقصود بالنسبة إلى الحيوت فإن نسب موت بين العينين أقوى الزواجر عن المعاصي
وأقوى الدواعي الحسن العمل كما ذكره أبو السعود وقيل لا بالموت الموت والدنيا وبالحيوة
حيوة البعث والأول مقدم على الثاني كما ذكره شيخنا زاده الأبي من سورة الملك ولكن نقل عن أسنونا
غلبة إمكان الموت عندما عاشت الحيات ففسر المعلق بالاعتدال لا يستور فيه خلق الله
وذكره حوثن العالين زاده واحج أهل السنة بطاعة طان الموت سنة وجودية وقالوا
لو كان أمسا مني لما غلبت عليه الخلق والتكوين انتهى كأنه قبل الإدمان كان الابتلاء فقال إن الناس
من نبات وبهجر ما بان موت على كفوفه وسعيه فإنه فأن له جهنم لا يموت فيها قبر من ولا يسمي
حيوة متناهية ومن يات مؤمنا قد عمل الصالحات في الدنيا فإوتاه الله له درجات الجنة
زر الرفيعة جناسه بدر من الدرجات والعدن الإقامة أي جنات يسمون فيها جرى من حياها
أو من تحت شجراتها الأبرار خالدين فيها حال والعامل فيها على الأمانة وهو استقرار ذلك لها
أو ما يجيبه من المنور بما ذكر من الدرجات العاجز من تزوي أو نظر من أدنى المراتب واعتبارها ذكر
من الإيمان والأسما السالفة كذا في تفسيره والآيات الثلاثة من سورة طه ولا يخفى ما فيه
من الاقتباس المصنفين الذين حوكت في الكنية في اقتباسه في كلام منتشر و خلاصة حوكت في
على جواز ذلك كما حاله في سائرهم وقد استعمل العلماء قاطبة في حليله وتفسيره واستكراهه
جهلا منهم بالنصوص والنقول وقد استعمل النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة والتضحية والشاهدين
تدبا وسدينا ونحوه كتبهم الفقهية على جوارحه وزعم بعض المتأخرين من مريد الكذب
ونقل على جوارحه غير ما منه وهو قد نقل الشيخ زاده والناظر اتفاق الأكتبة ونحوه
على جوارحه وفي شرح مع البحر بن استقام السمع بجوارحه ولا فوق فيه ان يرد على لفظ

واقعة في التقاضي فأنه
بضاد حاله في قوله عليه السلام
بأنه لا شيء في الآخرة
مما كان في الدنيا
والله أعلم بالصواب
فمنه في قوله عليه السلام
أنه لا شيء في الآخرة
مما كان في الدنيا
والله أعلم بالصواب
فمنه في قوله عليه السلام
أنه لا شيء في الآخرة
مما كان في الدنيا
والله أعلم بالصواب

واقعة في التقاضي فأنه
بضاد حاله في قوله عليه السلام
بأنه لا شيء في الآخرة
مما كان في الدنيا
والله أعلم بالصواب
فمنه في قوله عليه السلام
أنه لا شيء في الآخرة
مما كان في الدنيا
والله أعلم بالصواب
فمنه في قوله عليه السلام
أنه لا شيء في الآخرة
مما كان في الدنيا
والله أعلم بالصواب

الاستاء بزعمه وقد ورد في سورة زمر
فمنه في قوله عليه السلام
أنه لا شيء في الآخرة
مما كان في الدنيا
والله أعلم بالصواب

هو ان او يقصده او تغير اسمه وان كان كل سعادة دينية او دينية عاجلة او اجلة واملة الياسية
 الزورم وقدمنا الله سبحانه بنظره قال والصلوة والسلام وانما الكسف بالصلوة رعاية لفظ النور وهو صلوة
 عليه وهو السلام وجامع الامور ان ترك السلام من كرهه وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم
 عن ابراهيم الخليل يروي السلام عن الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم كما في الحديث وكذا في ذكره للامام النووي ان
 افراد الصلوات ككلمة لا اله الا الله منكره او حرام على الاختلاف انتهى كذا في شرح الشرح لمصالح الدين الداري وذكر
 الطبري في الحاشية ناقلا عن الامام اجماع على الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم وكذلك في الانبياء والائمة
 واما غيرهم فالجمهور على عدم الجواز ابتداء، وقيل انه حرام وقيل انه مكروه وقيل ترك الاصل والصلوة
 وكراهية تنزيه لانه شعار اهل البعث وقد نهينا عن ذلك وقال اصحابنا يعتمد في ذلك ان الصلوة
 صارة محسومة في ذلك السلف بالانبياء. ثم لا كما ان قولنا عز وجل محسوم بالالتقاء فكما لا يقال
 محذورا وجزا وان كان عزرا وجليلا لا يقال **الصلوة** على علي بن ابي طالب وان فتح معناه وانفتحوا
 على جوارحه غير الانبياء. تبعا له في الصلوة وانما استلامه فقال ابو محمد لم يوفى مثل الصلوة لا
 في الغالب غير الانبياء، وكان حيا او ميتا لا يقال على اسم الله وذكر النبي ايضا يشرح قوله
 رغم انك رجل ذكرت عنده فلم يصل علي الحديث وقد تقرر ان قوله رغم انك فلا كتابة عن غاية اذ
 والهوان وان الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم سبارة عن تعظيمه وتبجيله فمن عظم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اوجب الله تعظيمه ورفع قدره في الدارين ومن لم يعظم اذله اللتعا واهانه فاللعبي بعيد عن العاقل
 بل المؤمن معتقد ان يتمكن من اجراءها كما معدودة على انشا فيفور مشرعات من الاعز وجل ورفع
 درجاته ونظير خيلنا عنده ثم لم يفتح حتى يفوت عنه تحقيق بان يخضع اللتعا ويغضب عليه **الصلوة**
 وباء بغضب من الله ومن هذا القبيل عادت اكثر الكتب ان يقتصر في كتابة الصلوة على الامور التي
 ان كتابة الصلوة في اول الكتاب في ابتداء تدوين الفقه والحديث كانت من اجل

في كتابه الولاية العبدية كما ذكره في غير غيره وكذا وقع كتاب البخاري وغيره من القدماء على
 عنها وانظروا انهم كانوا يكتبون بالستلف كما ذكره الملائكة في شرح الشمايل اقول في هذا الاعتراض
 فو اما في حديث من صل على في كتاب ليرى الملائكة تستغفر له مادام هو في ذلك الكتاب وهذا
 الحديث مذكور في كتاب الشفاء في حقوقه اعطى وههنا ايراد على القرو جواب عنه كما ايراد على الترمذي
 في الشمايل واللبؤة عنه حيث قال شارح الشمايل صل على الدين الادمي والتقى اخرج في جامع حديثه هو
 ان كل خطبة ليس فيها شهادتي كاليدين بلزما فلا بد من ترك الشهادتين هنا من نكته ويمكن ان يقال المراد
 بالخطبة الالفاظ المحصورة في الكتاب ولا يفتح كتب السلف حاله عن وقيل المراد بالشهادة الحمد والثناء
 ولا يفتح بعده انتهى
 ان المساواة هو لا نشاء الدعاء وطلب الرحمة او التعظيم وان
 كان في صورة الخير فالخير اللهم عظم في الدنيا باعلاء ذكره وايضا شريفة وفي الاخرة بتسخير
 اجرة وتغيب في امة ومعنى السلام جعل الالهام من كل مكر وكد في جامع الرموز وذكر في شرح اسماء
 على القاري قول بعضهم عن ان سلامة من الالهام الواقعة على عباده تسخير الملائكة
 اشاد الناس بلاء الانبياء ثم الامتثال الامثال على من اراد هذا تنوير بشارة الكرم واجللابا
 على شريف الموزن بغاية نياحة الغنية عن التسبيح
 ان يكون خبر الشارة واما الخبر الاول فخدوف عند سبوه وقيل يجوز العكس قول علي ان يقرب
 عليه والذين اتبعوه عطف على مدخول على في غير اعراب القيس من اجله فان قول الزبير
 مع ما عطف عليه مبتدأ خبره رفح الاعداء وما عطف عليه فلم يكن ههنا جرمان ذلك الا
 على القيس هذا على من بعث اليهم بتدبيرهم وتكذيبهم وبناتهم وصلواتهم ويوحال
 مقدرة ومبشر او نذيرا وادعيا الى الله اذ الافرادية وبنو جده وبما يجب الايمان من صفاته باذنه
 بتسبيبه واطلاقه من حيث انه من شيا به وقيد به الدعوة ايذانا بان امره صعب لا يثنى الا بعبودية
 والولى يدعو الى سبب يحتاج الى الالهام والادب والادب والادب والادب
 ماء ذنون من رسوا صغ الا عليه وسلم
 الى الله من غير واسطة

في كتابه الولاية العبدية كما ذكره في غير غيره وكذا وقع كتاب البخاري وغيره من القدماء على
 عنها وانظروا انهم كانوا يكتبون بالستلف كما ذكره الملائكة في شرح الشمايل اقول في هذا الاعتراض
 فو اما في حديث من صل على في كتاب ليرى الملائكة تستغفر له مادام هو في ذلك الكتاب وهذا
 الحديث مذكور في كتاب الشفاء في حقوقه اعطى وههنا ايراد على القرو جواب عنه كما ايراد على الترمذي
 في الشمايل واللبؤة عنه حيث قال شارح الشمايل صل على الدين الادمي والتقى اخرج في جامع حديثه هو
 ان كل خطبة ليس فيها شهادتي كاليدين بلزما فلا بد من ترك الشهادتين هنا من نكته ويمكن ان يقال المراد
 بالخطبة الالفاظ المحصورة في الكتاب ولا يفتح كتب السلف حاله عن وقيل المراد بالشهادة الحمد والثناء
 ولا يفتح بعده انتهى
 ان المساواة هو لا نشاء الدعاء وطلب الرحمة او التعظيم وان
 كان في صورة الخير فالخير اللهم عظم في الدنيا باعلاء ذكره وايضا شريفة وفي الاخرة بتسخير
 اجرة وتغيب في امة ومعنى السلام جعل الالهام من كل مكر وكد في جامع الرموز وذكر في شرح اسماء
 على القاري قول بعضهم عن ان سلامة من الالهام الواقعة على عباده تسخير الملائكة
 اشاد الناس بلاء الانبياء ثم الامتثال الامثال على من اراد هذا تنوير بشارة الكرم واجللابا
 على شريف الموزن بغاية نياحة الغنية عن التسبيح
 ان يكون خبر الشارة واما الخبر الاول فخدوف عند سبوه وقيل يجوز العكس قول علي ان يقرب
 عليه والذين اتبعوه عطف على مدخول على في غير اعراب القيس من اجله فان قول الزبير
 مع ما عطف عليه مبتدأ خبره رفح الاعداء وما عطف عليه فلم يكن ههنا جرمان ذلك الا
 على القيس هذا على من بعث اليهم بتدبيرهم وتكذيبهم وبناتهم وصلواتهم ويوحال
 مقدرة ومبشر او نذيرا وادعيا الى الله اذ الافرادية وبنو جده وبما يجب الايمان من صفاته باذنه
 بتسبيبه واطلاقه من حيث انه من شيا به وقيد به الدعوة ايذانا بان امره صعب لا يثنى الا بعبودية
 والولى يدعو الى سبب يحتاج الى الالهام والادب والادب والادب والادب
 ماء ذنون من رسوا صغ الا عليه وسلم
 الى الله من غير واسطة