

## **COPYRIGHT**

This microfiche is supplied by the British Library, Oriental and India Office Collections and is for private study or research only. The material is subject to copyright and may not be reproduced without the written permission of:-

The British Library  
96 Euston Road  
London NW1 2DB  
United Kingdom



تقديم المكتبة البريطانية  
قسم المجموعات الشرقية والمكتبة الهندية  
هذا الميكروفيل من أجل الدراسة الخاصة والأبحاث فقط.  
جميع الحقوق بما يخص هذه المادة محفوظة ويحظر استخراج  
نسخ عنها بدون موافقة المكتبة البريطانية خطيا.

BL MANUSCRIPT NUMBER: OR 7708/2/3

TITLE: 2. AL-TAMHID FI BAYAN AL-TAHMID

3. AL-JAWAB AL-MUHARRAR FI  
SIFAT AL-MAHSHAR

AUTHOR: 2. AL-SĀLIMI, MUHAMMAD IBN  
RASD AL-SAYYID

3. AL-SHĀFI‘I, MUHAMMAD

DATE: AH. 1001 / 1593 AD

2 260b - 367a

SPECIFICATIONS: FOLIOS 3367b - 362b.

SIZE: 30x20.5 cm.

BL CATALOGUING

REFERENCE: OCDHL p. 29

## القول في التناسخ

القول في النبي والوطى القول في أن النبي افضل من الرسول <sup>١</sup> القول في تفصيل الآيات بمعنى مفهوم القول في البنو والولایة  
 القول في إن المجزء <sup>٢</sup> القول في شرعيته مختلف في القول في صاحب الشرعية صاحب المذكرة القول في اصحاب الشرعية قبل الولي  
 القول في شرح الشرع والكتاب <sup>٣</sup> القول في فتن قل القرآن ووجهه <sup>٤</sup> القول في القرآن ما هو <sup>٥</sup> القول في فتن القرآن السبع  
 القول في جمع القرآن <sup>٦</sup> باب المعرفة <sup>٧</sup> القول في الاستدلال والتغليظ <sup>٨</sup> القول في الإيمان  
 القول في شرط ابطال الإيمان <sup>٩</sup> القول في أن الإيمان <sup>١٠</sup> القول في الاستثناء والشك <sup>١١</sup> القول في إيمان الميثاق  
 القول في الفرق بين الإيمان <sup>١٢</sup> القول في أن الإيمان مخلوق <sup>١٣</sup> القول في زوال الإيمان <sup>١٤</sup> القول في إيمان الميثاق  
 القول في الإيمان <sup>١٥</sup> القول في الإيمان بكتبه <sup>١٦</sup> القول في الإيمان برسالة <sup>١٧</sup> القول في الإيمان  
 القول في المعراج <sup>١٨</sup> القول في الإيمان بالآخر <sup>١٩</sup> القول في الميزان والصراط والكتاب <sup>٢٠</sup> القول في الحفظة  
 القول في خول النار وكروبيه <sup>٢١</sup> القول في الشفاعة <sup>٢٢</sup> القول في جسر الأجساد <sup>٢٣</sup> القول في سموك ونكر <sup>٢٤</sup>  
 القول في خليلي الجن <sup>٢٥</sup> القول في أن الجنة والنار <sup>٢٦</sup> القول في نعم الجنة <sup>٢٧</sup> القول في رحمة الله تعالى  
 القول في تقدير حجود الشدة <sup>٢٨</sup> القول في العبارات والأحكام <sup>٢٩</sup> بباب التبرير <sup>٣٠</sup> القول في وضع المحن <sup>٣١</sup>  
 القول في القدرة والتقويم <sup>٣٢</sup> القول في التكليف والطاعة <sup>٣٣</sup> القول في النرجس والامتناع <sup>٣٤</sup> القول في المحدود والمحظى <sup>٣٥</sup>  
 القول في التقويم والاستعاضة <sup>٣٦</sup> القول في التقويم والسعادة والشقاء <sup>٣٧</sup> القول في العضا ودارا <sup>٣٨</sup> القول في كلام الغرائب متقدما <sup>٣٩</sup>  
 القول في الخلود والإمامة <sup>٤٠</sup> القول في حلقة أبي يحيى <sup>٤١</sup> القول في حلقة عمر رضي الله عنه <sup>٤٢</sup> القول في ضوء عمر عمان على صدرها <sup>٤٣</sup>  
 القول في الافتراض <sup>٤٤</sup> القول في العصابة <sup>٤٥</sup> القول في خروج معاوية <sup>٤٦</sup> القول في تفريض الزور إلى العباس <sup>٤٧</sup> بـ أئمة وأئمة <sup>٤٨</sup>  
 القول في البدعة <sup>٤٩</sup> القول في الخلاف مع أهل البدع <sup>٤٥</sup> القول في تغيير أهل البدع <sup>٤٦</sup> القول في الفرق أعلم <sup>٤٧</sup>  
 القول في الافتراض <sup>٤٨</sup> القول في القدرية <sup>٤٩</sup> القول في الحريمه <sup>٤٧</sup> القول في المشهده <sup>٤٦</sup>  
 القول في الشرك والكافر <sup>٤٩</sup> القول في التجسس <sup>٤٩</sup> القول في اليهودية <sup>٤٩</sup> القول في التنصير <sup>٤٩</sup>

1	2	3	4	5	6
1	1	1	1	2	1

كما  
في مارغيلو  
دالكتاب  
عليه  
برقم ١٢٣

مركز  
العمران على نجوى  
العنوان

## هربت هذا الكتاب

**باب العقل والعقول** القول في مكينة العقل العروي حصر

القول في حقوق العقل القول في الإيجاب بالعقل العول في إن العمل

القول في الأطفال القول في الأطفال افصalam العمل  
باب المحسوس والعلم القول في تحسين وتحلير

القول في تفصيل أهل العقل القول في مستحبات العقل القول في تحسين وتحلير  
القول في الآثار المعلومة القول في تحديد الائمه

**القول في الطبع والآلة** القول في الجوز والسلك

القول في حديث العالم باب اثبات الصانع

القول في الصمد والنذر القول في الإثني عشر

باب اثبات الصفات سفله فسفات الإناء وصفات الفعل

القول في السمع والبصر القول في الإزادة والمشبه

القول في التكون والكمبره القول في المتسبي به

باب الأسماء القول في الأسماء المسماة

القول في أسماء النزل والنور القول في الأسماء الغافه

باب اثبات المجرى القول في عجائب القرآن

القول في معرفة الرسول القول في التبريم المبني

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المهدي أو الشوكري السالمي وهو محمد بن عبد السيدين شعيب الكشوري حمد الله تعالى له ولهم من والآباء العظام والكرام الحمو والعطاؤ فيه والبهادى الفضائل والحسنان والكرم والرضا والجهة والبر عان عظيم شأنه وسبع عقوب وما نه صر عدله وهو لة المحجة على العالم الآخر بالمحنة لا ولها ظاهر بلات عند اهل الحق قول باطن عن الاكمل بالوصل والوصول صاحب العالم وهو عالم به ومحدث المكون وهو حافظ له ومنسو العرش وهو محسن عنه فاعلموا سره وباجعلينه والآوليا اعتقدوا واتفقوا على فرد انته والقول حارت وأحياناً عن كنه حقيقه صفات حريقته وحلاته ولا روح تخيرت عن سان قطعه ووصله منز عن حيز الاحداش والجحود وقدس عن ملار فيه الاقرار والبيونه ليس للعالم اليه محال ولا المكون له محل ولا حال ولا لغيره ليموليه مالاً وجعل لا شريك له في ان يحيى اعبد ورسوله ااسمه بولا الامه ولا نصر ومحكمته تجل العظماء والانتكاس شاهد تكون الغيب وغايات معهن الرب سبلي الله عليه وجعل على صدقه الصدق وامينة الوثيق تشهد الغيب وحنته الشفاعة وعلي الله وآمنه عبد كل ذي روح ومن في ذمته ورقة دالية بعض احواله ان امده لهم اصول المعرفه والتوكيد مقدار ما تكشف بالعيان وبدرك ما اشاره فاحتله لذلك بعد ما استقرت الله تعالى وطلب الصواب هداية لا ول لا لباب فاستنبطت هذا الكتاب وتنمية المنهج في بيان التوحيد وهو هديه لكل مستشار شد وربه فاستونفت بالله العون الوثيق ومنه التوفيق

المهدي او شوكري السالمي رحمه الله اعلم ان العقل شئ اعقل لم ينزل كفيتها وها معاً ولم ينت عدرا من الفرق اما صريح في العقول فما كثarta فلاسفه في العقل وحال حوجه مصطفى محسن مبين تخلق الروح وتتشتت له الكوة كالروح والجسد فكوبن في الروح حيوان وعمال واحوال ياصال العقل كما الجسد يتصال الروح وهذا قول كلامه اني ارضه من طريق النص والقياس ولو كان العقا محاور للزوج ملائقيا له مظهر الحياة مفدى لمعانه لكان الارواح قائمه موعدوه قبل الاحتداد باقية ثابته بعد الوفاه والعقل لم يقدر بالصلة بالروح كالفايد وعده الحاله بليل ان لم يليس هذا اكمل ما اعني وما كان مميرا في احواله واما له في ان هذا غير صحيح والثاني هو ان العقل لو كان سببا لحيوه الروح فالروح تكون فاعلا في الجسد وعده ورجحان كلامه الامانه والحكم ويعني ان ملائقيا الجسدر والروح جمعنا انه ملائقي كذلك ثبتت ان الحيوان يتصور للروح وإن الروح لم تصل الى اشياء لا يعرف احد ايا انفراوه ولا من بين الحيوان والشجر ولكن مكفارا ولا معايبا ويفصل الكلام وعوان الصواب ذو اولى حيائنا مع الروح والجسد والعقل غير ثابت فيه فلو كان العقل محاور للزوج لكان يعني ان تكون الصور الجنين في طبع امه يعقل الاشياء بالمالع وهذا الحال فلما لم يقدر فايده دل ان هذا الكلام افتر صحيحة ومن النقوص ما قال ان العقل جوهر يليل ماروى في الاحاديس ان الله تعالى لما خلق العقل فقال له اقبل فاقبل ثم قال له ادبر فادر ثم قال له اعمالي طوى لمن زرقك يعني العقل يذكر عطى وربك اخزو بك اعاقب وفي روايه انه قال له من انا فشكستم ان الله سبحانه وتعالي اكتمله بنور الكرامة فقال انت الله الرازى لا الله انت اول واحد افالقها ر قال الله تعالى قيوما خلقت شيئا احسنت منك تعلم تكى العقل حتى وحالان لا يقوم بذا انت لان هذا الحديث لا بد على كون العقل جوهر ايجوان ان الله خلق خلقانا طقفا ورب فيه العقل ثم تكلم معه ولا ان العقل لو كان جوهر لحال ان يتصور طریانه على الارض لا يزيد اده بضمها او اليه ولكن يمكن رؤاه لا يرى لاصنعة منه وملووم ان العقل شی طاری بزند ونقص وعرض على الصيآن اذا لمعوا ويفعلوا وفهموا ذلك على المعانين اذا افاني او معلوم ان العقل لا تكون بعد الوفاه قابلا لذات امراها حاله بارز

بروا الروح فناءه بين الرغبة والرود ويطهر قلبه ويزيل الروح دلالة ليس بجواباً فالبعض الملايين  
لأنه يرى أن العقل جوهراً وعوضه لكن العقل سبباً في الحصول على المعرفة ودرك الأشياء . بعض العقل  
شيءٌ طفيفٌ يصنف في القلوب . ويزيل فيه بصر الإسباً ويدرك إدراكاً فائقاً والحسين يحسن بالاستحسانه والقبح ينسى بالاستحسانه موجب لصالح الإنسان واغاثة وآياته . ففي الحالات فلديها عدو واحد الغول وأشباحها محظوظ  
بالعارف والرثاكتها وإنها في هوتو المعترفة . بعض العقل لم يتم والتكميله والتكميله وأصلاح العيشه  
والفنانه وبه توجه الخطاب الشرجي وهو قولنا في الحسن الشاعري . بعض العقل معروضاً في الخطاب  
ويوجه به التواب والعقاب والله يحصل على العلم والمعرفة ومانع عن الملاهي والمساكي والمنكر . بعض  
هي حسنه كفى عن البصيرة . بعضه على بصيرته الشخص عاقلاً على المعاشر فإذا ألا صاح أن يقول الله العقل  
يتزوج كل وجعل سندل واستعماله في معرفة الإسباً ودركته من الشاهد إلى الغائب بطرق الضرورات غير أن  
بعض يقولون محله الدمام ويعضم يقولون محله الفلب والأصح أن العقل يستاجر العمال لأن الطروق  
والاستدلال يأكلون بالعقل ومحاصرة القلب وهو من شتاء العقل ويستفي من الدمام ويفيد بهما جميعاً  
ما هدأ إلا كالشجر كدب الماء عرقه ويزهب ما في قوه وشفاققه ونظيره التمر والأختهان نهما أحجهما  
وما ذكر . فالناسفة محبته الروح وتدبره ذكر والله الموفق . وكيفية العقل علم الناس أحلوا  
وحر العقل وطالعه أهل الاستدلال وجماعه العقل مقاومه وقالت المعرفة العقل منتساوي احتجوا  
بتقول الله تعالى اعتبروا ما في الأبصار فالجلوكين الذي في ذلك لذات لأولي النوى لله تعالى مرنا  
بالاستدلال والاعتبار لا ول العقول . فلو كان العقل مقاوماً فإنما كل عاقل لا يسكنه الاعتبار والله الاستدلال  
اللامات لقصور العقل وانصرافه فوحى أن لا يرجح فعل أحد على الآخر ليكون الكل أهل للاعتبار وهذه  
والاستدلال لأن العقل مجنة من حجج الله تعالى والمقاويم فيه يوجه القاوات في الخطاب فيؤدي إلى انتصار  
الحكم وقطعها في حق البعض دون البعض لأن رياضة العقل يوجه بـ زرادة التكليف والخطاب وقصور  
العقل يوجه الفضور في الخطاب والتكليف وهذا إدخاله وروى عن أبي حنيفة رحمه الله انه قال لا يذر  
للعامل في معرفة الصانع ولو كان العقل مقاوماً ثابت الغدر في حق البعض دون البعض ولو كان العقل  
ما يحجز الرزاء والقضاء فيه فإنه لا يدرك حله ونهايته ومقداره وما يوجه الخطاب به لا منه لا يدرك  
ولا يشاهده إلا أنها مقاوماته فيه . الاستدلال يكتفى بأسبابنا . اللهم تعالى فاعتبروا ما في الأذهان  
الأبدان والذات التي يتقاومون في الاعتبار لقاوت في حقوقهم وربما عن النبي صلى الله عليه وسلم أن قال العقل  
الطير لا يحتمل للhuman نفع فعلى كل العقل غير مقاومات لكان الحكم مخاطباً بالسراب والذئاب  
وهذا نغير صورة ولأن العقل غير مقاومات في اللغة عبار عن مائنته ويعتله عن المزح وآيات الحساس  
والقبيز بين المنافع والمضار والمهايا وعلم المدرقة وقوليه واستقامته من العقال وهذا القدر موجود  
في جميع الحيوانات إلا أن العقل الذي توجه به الخطاب هو العقل المفترض الذي يمكن الاستدلال به  
وتحصل معرفة الله تعالى باستعماله بالنظر في بيانه وتعريفه كجمع صفاته وحد العقل المفترض مثير للحسن  
من القبح ونعرف الفرع من الضوء وعلم الذرات والإلام وجمعه عن السفه والهزاب وـ بعضهم  
حر العقل اختيار المتصفح واستعمال المستقيم . بعض الفقهاء من أهل الاستدلال لا يختلف في هذه المسألة  
في الكفر لعدم معنى قولهم لاتفاقهم في العقل أو ادواره العقل الذي يصر عليه الشخص مخاطبها والناس  
في هذا القدر زعيم مقلتيه وفي هذا المعني . ابو حنيفة وجده الله لا يذر للمعامل في معرفته  
المصانع اراد به هذا القدر من العقل خاماً مادد في اصحاب المسرى فالناس في العقل على مراراته لأن  
زيد استان يهدى في الاستباب والكتاب ودفع العلوم ما إليه تدى به غافره وذلك من  
زراوة العقل والتكميله وهذا أمر مخاوه وقال بعض الفقهاء العقل الذي هو سبب لوجه الخطاب والذئاب  
بين الخطاب والقواب وحد المصور والقضاء ولا سلغ نهائه الآن يا صلات الله عليهم وهم يحتاون

كالمجاهين

النداء

إلى زيارة العقل لأن العقل كما ملأ حفظهم بذاته لهم خلقوا معصومين لكمال عقولهم عن المقصدة من الكبار والصغار وأما قوله إن زيارة العقل وحب زيارة الكلف فلذا ذاك نسأل زيارة وحش الكمال سوجب زيارة التكليف والخطاب لا زرنا أن الدين اصوات الله عليهم كانوا ياخذون بالاعتراض باش ولم يكونوا من الأمور كذلك إلا استدراك زيارة في حفظهم ولا تكون لغيرهم وإنما ذاك كان القاوم في حمل القصور لا يوجب المقاوم في الخطاب والتکلف لأن ما ظهره القصور في العقل يقليله وكثير كون على الشوا في زيارة العقل وزيارة اعلم اسماً زيارة العقل أكثر من أن يكتفى لأن الحسن والاعظم أن صير المحسن بالعقل هلا توجه الخطاب والعقل صير لعل الصحة العذبة والسلام ضل توجه الخطاب خصوصاً عند حسنة رحمة الله لأن الصحب العاقل قبل ال碧اع لم ينفع الخطاب لأنها نية لهم أنه لو انس فانه يدفع ما به عبداً وحيثه رحمة الله وبعد العقل يوجه العدام الخطاب والاحظام بعد ال碧اع عنه أيضاً كالمجنون فانه ليس من فعل الخطاب ولكن من فعل الأدلة حتى الله تعالى وكذا لا يصح منه جميع الأحكام كالطلاق والنكاح والعنق وغيرها ذلك وكذا ذلك الصبي الذي كل يعقل فما زلوا من لا يصح إيمانه بالاتفاق وهذا المعنى علينا أن لا يجوز زيارة العقل وقصور في حق الأئم صلوات الله عليهم صبياً كان أو بالغاً وكذلك في حق الملكة لا إله إلا الله صلوات الله عليه لهم كان يتأمن على الملك وقيل الوحي كما انه بعده ال碧اع وبعد الوحي الدليل عليه قوله سبحانه وتعالى في قصده عتبته عليه السلام كان في المهد صبياً قال أبا عبد الله الإمام أبي الحكيم وجعفر بن أبي جعفر عليهما السلام جوز زيارة العقل على الدين اصوات الله عليهم خشي عليه الكفر لأن زيارة العقل يوجه زيارة العقل عنه كما زاد زيارة العقل لا يصح عباداته وأحكامه ولا يجوز توجه الخطاب إليه ولا يصح إيمانه للآخر حكم وقضيه للشرع وهذه المعانى تدل على زيارة النبي وال碧اع لاتزول إبداً ومن حجور زيارة النبي على قوله بصير كافراً وما الصدق على الآباء من حشيشة الله تعالى فانه يجوز وليكون مخلوقاً بخلاف الله وعظمته كما كان لوشى عليه السلام حيث قال حجل جلاله وخرم وشى صحفاً وذاك تكون كمالاً لخفى علمه الاجرام ولا يغوت عنهم الاجيال لابد لخفي عليه شئ لخفي عليه احق عباد احتياجياً يانه تكون فيه ابطال ايجي وملائكة في حينها المعرفة بالعقل اعني ان العقل الله المنطوق والاستدلال في اليات مثل لا ورق والسماء والسمجر والماو والريح وهو في جميع الاشياء المقدورات المتصوّرات يثبت له معرفة الصانع وحصل العلم به شامل عقل في هذه المتصوّرات ويحصور اصادفه المعرفة الى العقل كما يحصور اصادفه الى العاقل العارف لأن العقل نسب والصلة حصول المعرفة وذكر ذلك أبو الحسن الشافعي ويقول ان العقل ليس بالله لحصول المعرفة بحصول الاستدال دون الناتم والنظر وجزء غير صحيح والدليل على انه يتحقق بالمحض المعرفة ان الانعضاً المحلاه بالحسين انه لدرك الحسوس كالعين والأذن واليد واسهاد ذلك والعلم بالحسوس يقع العقل لا بالحسين والحسن بواسطته التي حصل العلم باستعماله عند طلب العلم لما تجاوز ان تكون الحسنه الله فالعقل اولى ان تكون الدلائل المعرفة فانه قبل لو كان العقل الله لكان يتحقق ان تكون جوهر اقل ما ينفعه بان العقل جوهر معاشرنا لأن بعض الفقهاء اعتقدوا بذلك وإن قلنا عرض فايضاً يجوز وليكون شيئاً محسوباً المعرفة لا زرنا المعمول بحصول العقل وحيثه وذاك يظهر من الدرر المعمول ناصر بضاف إلى المعرفة وهي الفقر والحرمة وتارة يضاف إلى البدوي والله وتارة يضاف إلى الفاعل فعل وحدة تكون الله لحصول ذلك كذلك فيما يخفيه العقل محمد القلب وحصل المعرفة والعلم باستعمال العقل بالنظر والناتم والاستدلال والعلم والمعرفة ناصر بضاف إلى القلم وناصر بضاف إلى العقل بدليل قوله تعالى لهم قلوب لا يفهون بما وقوله لا يعقلون شيئاً يفهمون ولهم ظاهر فين قبل العقل أنا عرف الإيمان بالدرر ولاحاطة والله سبحانه وتعالى أعلا وأجمل ما يدركه أحداً وحيط به شيء فلتنا أو لا سمعنا سمع ان العقل يدرك الشيء لا يلاحظه لأن العقل لا يزول عن العاقل حتى يحيط بالشيء بل لا سيما صير معلوم بالعقل حكم صفات على ما هو موجود

انه يصل العلم عن غير درك ولا اخاطره لانا نعرف المصيبة وفتنه والتعيه هنا من غير درك بالختير لا اخاطره  
العقل كان المدرك ان يدرك الشئ ويصعد ونما ثم وطريقه واركانه ثم ما جاءه انه قد الاسيا  
لأن معلوما و معروفا بالعلم والعقل من غير الادرك فكذلك جان معرفة الصانع جملة الامان بالعلم والعقل من غير  
درك ولا اخاطره و .. وهو ان العلم والمعرفة كصلبات الناتم والعلم مخاطرها والعلم مخاطرها كما ان المعلوم  
والمعرفة عن غير درك هـ وان حدا الله ما استمع ومستعمل بمحضها الشئ والمعرفة كصلب اسنان العقل بالاسنان  
دل انما الله المعرفة و دـ الحسن البصري رحمه الله ان الله تعالى اعطانا من العقل مقدار ما نعرف العبوديه  
والمعرفة الروبيه ثم معنى قوله لا نعرف الروبيه اي لا نعرف ما توحيد ربنا وحكته وهو محله لا سما  
والاحياء والانسان ونهايه الاحوال والصالحي للدعيان ورضي الشراع في هذه المعاشر طلب ما نقص عن الله  
وحكمة خاصه واما الناتم والطريق اليات الدالة على ثبات الصانع ومعروفة من صفات العبوديه  
وذلك كصلب العقل علي مبينا والله الموفق ففرجـ في مجمع الفتاواه المسائل وهو ان انسانا اذا ولد  
ساهو في الدنيا او في جهنـ من جهـ ايجـ و لمـ احدـ من العـلـاـفـ اـذـ مـلـ صـلـ الرـجـاـ وـ لمـ يـعـ طـيـارـ اـذـ اـنـ  
ولـ مـيـنـ اـسـنـاـ اـقـ عـقـدـ الصـانـعـ وـ لمـ يـلـيـ مـهـ فـعـلـ العـقـلـ اـسـوـيـ مـصـالـيـ رـفـسـهـ وـ لـ اـفـعـ المـاـيـنـ  
ماـ اـحـكـهـ .ـ المـحـرـرـ اـنـ كـافـتـ كـالـيـانـ اـنـ الـيـانـ كـانـ وـ جـائـلـ عـلـيـهـ العـقـلـ وـ هـنـهـ الـمـسـلـهـ قـرـيـبـ لـ مـسـلـهـ  
لـ حـرـيـ وـ هـيـانـ عـقـلـ هـوـ مـوـحـبـ بـدـونـ التـمـاعـهـ .ـ عـلـىـ نـارـ حـرـمـ اللهـ اـنـ العـقـلـ لـيـمـوـحـ .ـ

العزيزه العقار موجهـ سـنـدـ كـرـهـ وـ دـ عـنـاـقـ اـرـجـعـهـ رـحـمـ اللهـ اـنـ قـالـ يـاـ هـنـاـ السـخـنـ لـوـتـرـ عـلـىـ هـنـهـ  
نـظـرـانـ كـانـ بـحـرـوـ دـارـ الـاسـلامـ حـكـمـ باـسـلـامـ شـعـالـلـلـلـاـ دـارـ مـاظـهـرـ مـنـهـ عـلـامـهـ الـكـفـرـونـ كـانـ بـحـرـوـ دـارـ  
دارـ الـكـفـرـ حـكـمـ كـفـرـ شـعـالـلـلـلـاـ دـارـ مـاظـهـرـ مـنـهـ عـلـامـهـ الـكـفـرـونـ وـ اـنـ كـانـ وـ بـوـصـعـ اـكـلـاـ سـوـقـهـ  
فـيـهـ كـانـهـ بـوـجـدـ مـنـهـ اـنـ كـارـ وـ كـارـ اـشـرـ اـكـرـ فـلـاـ حـكـمـ كـفـرـ مـنـهـ عـنـدـ دـيلـ وـ لـمـ يـوـجـدـ مـنـهـ التـوحـيدـ وـ الـافـرـارـ  
وـ لـاـ حـكـمـ كـوـيـ بـاـيـانـهـ وـ اـسـلـامـ مـنـ عـيـزـ وـ دـيلـ .ـ وـ لـمـ عـنـ مـحـمـدـ رـحـمـ اللهـ اـنـ عـقـلـ لـيـمـوـحـ .ـ

عـدـبـ اـحـدـ اـسـنـاـ غـيـرـ بـنـافـانـ قـيلـ دـوقـ عـنـ طـحـنـهـ رـحـمـ اللهـ اـنـ قـالـ يـاـ هـنـاـ السـخـنـ لـوـتـرـ عـلـىـ هـنـهـ  
الـصـفـهـ فـلـاـ حـكـمـ عـلـىـ اللهـ الـعـصـاصـ وـ الـدـيـهـ فـلـوـمـ يـكـيـنـ كـافـرـ اـجـتـهـادـ قـصـاصـ اوـ الـدـيـهـ قـلـنـاـ هـنـاـ لـيـرـلـ عـلـىـ  
كـفـرـ كـانـ القـصـاصـ وـ الـدـيـهـ اـنـ كـيـمـ بـاـحـدـيـ مـغـانـ مـلـثـ وـ هـوـ قـلـ مـفـتـ مـعـصـومـ بـحـصـمـ الـدـارـ وـ مـعـصـومـ  
بـحـصـمـ الـدـنـ وـ لـمـ تـوـجـرـهـ اـهـنـاـ وـ اـحـدـ فـانـ قـيـلـ اـنـ هـنـاـ السـخـنـ مـنـ اـهـلـ الـجـنـهـ وـ مـنـ اـهـلـ الـنـارـ مـنـ اـهـلـ الـنـقـولـ  
مـنـ اـهـلـ الـنـارـ لـكـانـ (ـ اللـهـ تـعـالـيـ اـحـلـ وـ اـعـدـ مـنـ اـنـ يـعـرـبـ اـحـرـ اـنـ عـيـزـ دـيـبـ وـ لـاـ كـفـرـ وـ لـاـ سـكـونـ اـجـنـهـ لـاـ دـهـ لـمـ  
بـوـجـدـ مـنـهـ اـهـنـاـ وـ لـكـنـ مـنـ الـكـافـرـ (ـ يـرـخـلـهـ اللـهـ اـجـنـهـ وـ تـكـونـ فـصـلـانـهـ وـ لـاـ جـوـزـ اـنـ لـعـدـيـهـ لـاـ يـكـونـ  
عـرـاـمـهـ هـنـاـ اـلـمـ يـقـنـ اـسـاـرـةـ وـ الـعـارـهـ وـ لـاـ عـرـفـ الـعـاـلـمـ مـنـ الـمـعـوـلـ فـاـمـ اـدـ اـكـانـ مـيـنـ اـشـيـاـ عـقـدـ  
ظـهـرـتـ شـرـعـ عـقـلـهـ فـلـاـكـونـ مـعـدـ وـ مـرـأـيـكـونـ مـشـوـقـ لـاـنـهـ تـرـكـ الـجـهـ وـ الـدـارـ وـ اللـهـ تـعـالـيـ يـقـوـدـ وـ الـدـارـ  
جـاهـرـ وـ اـعـيـانـ الـهـدـيـهـ يـمـيـلـ فـلـاـ حـكـمـ كـمـ كـفـرـ وـ لـاـ دـعــاـ .ـ بـهـرـكـنـاـ مـلـهـ فـتـكـونـ فـيـ مـسـيـهـ اللـهـ تـعـالـيـ وـ لـوـ اـسـتـدـلـ  
وـ الـحـقـ دـيـلـاـ بـعـقـلـهـ وـ اـخـطـاـ وـ اـعـقـرـ دـكـرـ فـانـهـ حـكـمـ كـمـ كـفـرـهـ اـذـ كـانـ اـعـقـرـ دـكـرـهـ فـانـهـ  
كـوـنـ مـبـدـعـ اـلـاـ اـخـطـاـ فـلـاـكـونـ مـعـزـ وـ مـنـ اـنـ الـقـصـirـ حـصـلـ مـهـ وـ لـاـ تـلـمـعـ يـقـصـirـ مـيـلـهـ دـيـلـ مـنـ اـسـلـامـ  
صـانـعـهـ فـاـذـ اـخـطـاـ فـلـاـكـونـ مـعـدـ وـ مـرـأـيـكـونـ مـشـوـقـ لـاـنـهـ تـرـكـ الـجـهـ وـ الـدـارـ وـ اللـهـ  
وـ الـصـراـطـ الـمـسـقـيـمـ دـلـاـسـ اوـ الـكـيـنـ بـلـاشـعـرـيـهـ مـلـكـونـ مـعـزـ وـ رـايـقـ جـيـعـ اـحـوـلـ كـانـ سـلـغـهـ التـمـاعـهـ وـ اللـهـ  
الـتـوـقـيـ .ـ لـهـ فـيـ اـلـاجـابـ بـالـعـقـلـ جـمـعـتـ اـسـمـ عـلـىـ الـاـحـاـبـ مـنـ اللـهـ تـعـالـيـ وـ لـكـنـ اـخـتـلـعـوـاقـ بـلـالـنـوـصـ

بعـضـنـ مـاـنـ دـلـلـ الـلـوـحـوـ هـوـ الـعـقـلـ فـيـ الـيـانـ وـ لـاـ حـكـمـ وـ كـلـ ماـ وـ فـوـقـ الـعـقـلـ مـنـ اـسـنـاـ اـسـنـاـ

فـاـنـهـ بـعـضـ شـرـعـهـ وـ اـسـبـارـهـ وـ اـسـبـارـهـ فـلـاـ حـكـمـ مـنـ اـسـنـاـ اـسـنـاـ اـسـنـاـ اـسـنـاـ اـسـنـاـ اـسـنـاـ اـسـنـاـ

دـيلـ الـلـوـحـوـ اـسـنـاـ اـسـنـاـ

وـ اـنـ عـدـ الـصـفـ وـ هـوـ قـولـ اـلـخـيـنـ اـشـعـرـيـهـ .ـ اـهـلـ اـسـنـهـ وـ الـجـمـاعـهـ عـصـدـ هـرـ لـعـالـيـ المـوـحـبـ هـوـ اللـهـ سـجـاهـ

—  
واما انه

وتعالى ودليل النجوب في الأدلة والشروع السماع أو ما ينفهم مقامة فالكتابه والإشاره بحسب العقل وكما يوحى العـلـمـ الـموـحـيـ بـلـانـ اـهـلـ الفـقـرـ هـمـ مـنـ مـنـهـمـ بـالـهـ ولـمـ يـعـلـمـ بـالـشـرـعـ وـالـاحـطـامـ سـيـرـ اـهـ لـمـ تـكـنـ عـالـيـاـ بـهـ لـغـدـهـ الدـلـيلـ فـاـنـهـ تـكـنـ مـعـذـرـ لـوـكـنـ لـكـنـ مـنـ فـيـ دـارـ الـحـربـ فـاـنـهـ يـصـحـ لـهـ اـنـهـ وـلـمـ يـعـلـمـ بـالـضـوـمـ وـالـصـلـوةـ وـلـهـ فـاـنـهـ لـأـحـبـ عـلـمـهـ قـضـاـتـ مـاـفـاـتـ لـأـنـ الـاحـكـامـ حـبـ عـلـيـهـ بـالـإـنـدـلـامـ وـلـمـ يـجـدـ حـقـتهـ وـالـعـقـلـ آـتـيـهـ آـتـيـهـ دـلـيلـ الـأـنـجـابـ الـاحـكـامـ وـالـشـرـعـ وـكـيـفـيـةـ لـأـيـمـهـ فـيـ دـكـرـ بـاسـتـدـالـالـهـ فـاـمـاـ مـعـرـفـهـ الصـانـعـ جـلـ جـلـ الـمـوـرـ حـدـائـيـهـ حـسـلـ بـاسـتـدـالـالـ لـعـقـلـ لـكـنـ لـأـحـبـ الـإـيـانـ بـحـرـدـ الـعـقـلـ لـأـنـ الـعـقـلـ يـوـحـيـ بـغـرـاجـابـ اللـهـ تـعـالـيـهـ دـلـيلـ الـهـوـ مـنـ اللـهـ لـمـ يـجـدـ وـلـمـ يـعـقـدـ بـنـاـوـ خـطـالـمـ لـكـنـ مـعـذـرـاـوـ مـنـوـنـ كـافـرـاـوـ مـوـنـ كـافـرـاـوـ بـعـدـ الـمـسـأـلـهـ اـنـاـسـضـوـاـيـ اـحـدـ مـوـضـعـيـ وـهـ اـنـ اللـهـ تـعـالـيـ لـمـ سـعـتـ رـسـوـلـ فـيـ الـدـنـيـاـ وـالـنـاشـطـهـ لـمـ يـعـقـدـ بـوـنـ دـيـنـاـوـنـ بـكـفـاـتـاـمـلـاـوـ اـسـرـاـلـاـلـهـ لـمـ يـعـرـفـواـ اـنـهـ مـصـنـوـعـوـنـ وـلـمـ يـعـرـفـوـ الصـانـعـ بـلـكـونـاـنـاـلـهـاـيـمـ مـعـطـلـيـنـ مـاـذـاـحـكـمـ وـلـكـاـذـاـوـلـدـقـ شـاهـقـاـخـلـوـحـجـ عـلـهـ مـاـذـاـحـكـمـهـ اـلـعـقـلـهـ كـلـهـ كـفـاـنـاـلـ بـالـعـقـلـ بـعـدـ الـصـنـعـ لـأـنـ الـخـطـابـ لـمـ يـوـجـدـ فـلـادـجـ عـلـيـهـ الـإـيـانـ وـلـمـ شـيـاءـ وـ اـبـوـالـحـسـنـ بـالـأـشـعـرـ كـلـهـ مـعـذـرـوـنـ وـلـانـ عـدـدـ الـصـنـعـ لـأـنـ الـخـطـابـ لـمـ يـوـجـدـ فـلـادـجـ عـلـيـهـ الـإـيـانـ وـلـمـ بـوـحـدـ الـهـيـهـ عـنـ الـكـفـرـ فـلـكـونـ مـعـذـرـيـنـ اـنـ اـهـلـ الـسـنـدـ وـالـحـمـاءـهـ نـصـرـهـ اللـهـ تـعـالـيـهـ اـنـ لـمـ يـعـزـمـوـنـ اـنـلـاـعـكـمـ بـرـثـكـمـ لـأـيـانـ لـأـنـ الـإـيـانـ مـاـكـاـهـ وـأـجـبـاـعـلـيـهـ بـرـثـلـقـوـلـهـ تـعـالـيـهـ وـمـاـكـنـاـمـعـذـرـيـنـ حـقـيـقـتـهـ رـسـوـلـ وـلـانـ لـغـرـفـاـلـاـلـكـونـاـمـعـذـرـوـنـ لـأـنـ مـعـرـفـاـلـكـفـرـ لـاـنـ يـعـرـفـ الـإـيـانـ اوـلـيـ وـ اـنـ يـعـضـمـ بـاـنـ سـعـيـ وـلـهـ تـعـلـلـ وـمـاـكـنـاـمـعـذـرـيـنـ حـقـيـقـتـهـ رـسـوـلـهـدـلـيـشـاـنـ الـكـفـرـ ايـ مـكـنـاـمـعـذـرـيـنـ لـكـفـرـ حـقـيـقـتـهـ رـسـوـلـعـيـنـ الـعـقـلـ جـلـ اـنـقـلاـكـونـ مـعـذـرـوـنـ بـالـكـفـرـ تـسـبـبـ الـعـقـلـ بـعـيـ فـهـ مـعـذـرـاـمـاقـيلـ فـهـ وـلـوـنـقـلـ وـعـلـمـ اـمـ مـصـوـعـ فـعـرـ الصـانـعـ وـلـعـدـ بـهـ الـاـدـمـ بـقـرـيـلـسـاـنـدـوـنـ مـعـلـمـ بـعـلـمـ الـاقـرـاءـ وـلـكـنـ يـعـلـمـ اـنـ الـهـ مـصـارـعـاـنـ الـكـونـ طـرـقـاـيـغـرـ طـرـقـ اللـهـ وـلـاـ دـيـنـاـعـرـدـنـ اللـهـ فـاـنـهـ كـلـهـ كـوـنـ مـؤـمـلـيـنـهـ وـسـ الـلـهـ عـرـ وـحـلـ لـاـنـ الـأـفـارـدـ مـنـ الـاحـكـامـ وـجـوـبـ الـاحـكـامـ سـعـاـقـ الـسـمـاعـ وـلـمـ يـوـجـدـ وـاـذـلـمـ بـيـكـمـ الـسـمـاعـ وـالـعـلـمـ فـهـوـ لـيـدـرـيـ كـيـفـ كـلـوـنـ صـفـهـ الـقـرـارـ فـاـنـهـ كـلـوـنـ مـؤـمـلـيـنـ بـحـكـمـ الـاعـتـقـادـ وـلـهـ اـلـوـلـيـ حـيـنـعـدـ حـمـهـ اللـهـ لـاـعـدـ لـلـعـقـلـ بـعـيـ مـعـرـفـهـ الصـانـعـ لـمـ يـرـدـهـ اـحـبـ الـإـيـانـ وـلـهـ اـرـادـهـ التـامـ وـالـأـسـرـ مـلـهـ لـمـ تـأـمـلـ وـاسـتـدـالـ الـعـقـلـ فـاـنـهـ تـعـرـفـ اللـهـ تـعـالـيـهـ تـكـونـ مـوـنـاعـدـ اللـهـ اـذـمـ يـعـقـرـ عـيـرـدـنـ اللـهـ وـلـاـ تـرـكـ الـتـامـ وـلـمـ يـعـقـدـوـنـ بـعـرـفـ اللـهـ تـعـالـيـ فـقـرـقـصـرـ فـمـعـرـفـهـ الـلـهـ عـلـمـ الـحـكـمـ كـفـرـ اـذـمـ يـعـقـدـ بـعـرـفـ اللـهـ فـلـاـكـونـ مـعـذـرـوـنـ بـدـوـنـ الـسـمـاعـ لـاـنـ الـفـصـرـ حـصـلـ مـنـهـ عـلـيـهـ فـيـ شـيـهـ اللـهـ تـعـالـيـ وـلـدـلـيلـ عـلـيـهـ لـأـنـ الـعـقـلـ لـأـوـجـ الـعـانـ مـعـذـرـوـنـ اـنـ تـأـمـلـ اـنـ الـفـصـرـ حـصـلـ مـنـهـ عـلـيـهـ فـيـ شـيـهـ اللـهـ تـعـالـيـ وـلـدـلـيلـ عـلـيـهـ لـأـنـ الـعـقـلـ لـأـوـجـ الـعـانـ مـعـذـرـوـنـ الـسـمـاعـ لـاـنـ الـعـقـلـ مـكـلـفـ مـنـ جـمـهـةـ اللـهـ تـعـالـيـ يـكـلـيفـ الـإـسـبـاتـ وـالـوـجـودـ مـمـ العـقـلـ لـمـ يـهـنـدـاـلـ مـعـرـفـهـ لـفـسـهـ وـاحـاطـتـهـ وـكـيـفـيـهـ كـلـيـفـ هـنـدـاـلـ اـلـبـاجـاـيـ شـئـ مـنـ الـإـيـانـ وـالـاحـكـامـ وـالـدـلـيلـ اـلـ التـقاـوـتـ فـيـ الـاحـكـامـ اـلـأـمـانـكـونـ بـقـاـوـتـ اـلـخـطـابـ دـوـنـ الـعـقـلـ دـلـيلـ اـنـ الـوـقـتـ سـبـبـ لـوـجـوبـ الـصـلـوةـ سـمـ الـصـلـوةـ وـتـسـاـبـرـ الـإـيـانـ حـبـ عـلـيـهـ المـقـيمـ اـرـبعـ رـكـعـاتـ وـعـلـيـهـ الـمـسـافـرـ رـكـعـاتـ وـعـلـمـ اـنـهـ لـاـ تـقاـوـتـ فـيـ الـوـقـتـ وـالـعـقـلـ لـأـنـ الـوـقـتـ وـاـحـدـ الـعـقـلـ كـمـاـكـانـ وـالـيـوـمـ وـالـسـبـيـ وـاـحـدـ فـهـ زـاـ الـتـقاـوـتـ اـنـاـظـهـرـ بـقـاـوـتـ اـلـخـطـابـ دـوـنـ الـعـقـلـ وـكـذـلـكـ صـلـوةـ الـطـرـحـ كـبـ فـيـ تـسـاـبـرـ الـإـيـانـ اـرـبعـ رـكـعـاتـ وـكـبـ فـيـ مـوـمـ الـجـمـعـهـ رـكـعـاتـ وـالـتـقاـوـتـ اـنـاـظـهـرـ بـالـخـطـابـ دـوـنـ الـعـقـلـ وـدـلـيلـ عـلـيـهـ الـجـمـعـ وـارـكـانـ وـشـرـابـ وـالـعـقـلـ عـاـجـزـ عنـ دـرـكـ هـدـهـ الـمـعـانـ بـلـهـ عـاـجـزـ عنـ دـرـكـ رـكـعـاتـ وـلـهـ اـنـهـ مـنـهـ اـنـهـ وـدـرـكـ اـنـهـ دـلـيلـ اـنـهـ دـلـيلـ رـكـعـاتـ الـإـيـانـ وـصـفـتـهـ وـاـذـلـمـ بـيـدـرـكـ رـكـعـاتـ دـلـيلـ عـلـىـ الـجـمـعـ وـلـهـ حـدـ الـدـلـيلـ بـيـلـ عـلـىـ شـئـ بـاـشـ وـالـعـقـلـ عـاـجـزـ عنـ بـيـاـنـ اوـصـافـ الـإـيـانـ بـدـوـنـ الـسـمـاعـ وـصـعـبـ مـاـقـلـنـاـهـ بـيـلـ سـمـ الـيـشـ اـنـ الـعـقـلـ جـمـهـ مـنـ حـجـ (ـلـهـ تـعـالـيـ) مـنـ حـيـثـ اـنـهـ حـجـ وـرـعـيـقـ الـاحـكـامـ بـدـلـيلـ اـلـعـقـلـ وـصـرـورـ اـنـ مـنـهاـ عـالـهـ الـفـيـاسـ وـالـسـعـشـانـ وـاـسـصـحـابـ الـحـالـ وـالـدـرـيـهـ وـالـثـاوـبـاتـ فـيـ النـقـ

والآحاديث معنی عقلي والعلمه العقلية والمفهوم لثبتات الحكم بالنص في موضع النص ونعد به الحكم من المفهوم لغير المفهوم تلك العلة لموافقه الوصف المؤشرين لها ثبات الحكم بالبيان العقلي لكن قلنا القىاس ليس بحجة عقلية وإنما هو وجيه شرعية لأن الشرع اعتبر القىاس وجعله وجيه لثبات الحكم الدليل عليه أن الحجة المعنى الذي اعتبر المصطلح العقل فلا يجوز أن نتصور له إلا ثبات الحكم من غيره بغير المفهوم العقلي من حجج الله تعالى على ممعنى أنه لا تستدلا ولا يحصل المعرفة ويكتب لوجه الخطاب ولكن ليس وجيه وللدليل للوجوب هذا كذا الوقت في باب الصلوة فإن الموقف وجيه من حجج الله تعالى من حيث إن تحرك العقل بجهة الوقت وللدليل للوجوب هو الخطاب ولكن ذلك التهديد في باب الفضول والنصاب وفي باب الرذائل حجة من حجج الله تعالى حتى يصير شيئاً للوجوب ولكن دليل الحق هو الخطاب لا النسب كذلك فهنا يخفي فيه والذى يرى عليه على الصواب فإنه عمله لا يستغنى عنه بأي حجج العقل والتاميل بالعقل لأن الصواب لا يصح بدون الشئ ولا يظهر الفرق بين الشئ من المتبنى لا بالمعنى ولا يقع الفرق بين المعنى والحقيقة الاتاميل على دلالة العقل بثبات العلم وأنه لا يحصل المعرفة وإن بعض الفقهاء وضع هذه المسألة خطأ من الواضح ذلك لأن أول الآيات دام صلوات الله عليه وكان رسوله وقد بلغ الصواب والدليلا منه ولم يكن الصواب بعدده لكن ينسى بذلك لأن الناس كلهم معرفة حكم الحمر من الأباء والأجداد توافرها باقلا على اليهم سماع الأذوه توافرها كذلك سمع اليهم سماع النبيه توافرها ثم أهل القراءة لهم كما أنها من عقد القرآن وذكر رسالته دام عليه السلام ومن بعد من الانصهارات اللهم قبل الفتنه وكذلك الكفار الذين لم يبلغ اليهم جبر دعوه بينما أصله فيما لا يكونون معذورين بل يكونون كفاراً لأن بلغ اليهم خبر دعوه غيره من إنساناً أو من دام صلوات الله عليهم الجمعي المؤمن في أطفال المؤمن مؤمنون في أهل بيته وألا حبه وهو من أهل الحكمة فالماء الأطفال المشكين والكافر ما إذا حكمهم في الدنيا وما إذا حكمهم في الآخرة أما حكمهم في الدنيا الحكمة يكررون تبعاً لآبائهم وإن وجد لقيط ذرر للفارق وفي بوضوح الكفار فإنه حكم كفره تعالى كان حصراً ما إذا كانوا الواحد كما ذكرنا وأما إذا كانوا واحداً مما منافيه الاختلاف في قوله كتاب المفهط اعتبار المكان وفيه رواية كتاب الرعوى اعتبار الاستلام فيما كان وفيه رواية من سماعه عن محمد أنه اعتبر الواحد فاما حكمهم في الآخرة فحكمه والخوارج لهم من أهل النار وفاته أهل السنة والجماعة باسم لا يكونون بعضاً منهم إنهم حبذا أهل الجنة ويعضم لهم من أصحاب الاعراف فالبعض من مدعديين أنهم من أصحاب اليدين لا فاما إذا حكموا بالعزم بوضعيه رضي الله عنه فقال لا دري وسألك ما هي محمد رضي الله عنه فقال يا أعلم يا الله تعالى لا يزد عذيب أحداً بغير ذنب ورسول الله صلى الله عليه وسلم إنما قال سالتك ربي عن اللاهين قبل ما اللاهين يا رسول الله فقال أطفال المسلمين المشكين عن النبي صلى الله عليه وسلم إنما قال شفعت إلى الله في أطفال المؤمن فوهبوا شفاعة في أطفال المشكين فجعل لهم حدرماً لأهل الجنة وألا صاحب اشتراكين ولو بواطن كافرين في الحقيقة هنا يحكم لغيرهم بتعالا أبوهم حكم في الدنيا ثبوت الأحكام كالولاية والارث والرثوة وغير ذلك فاما في الحقيقة فليسوا بكافرين ولو أن الله تعالى يعزب بحسب ما عجز عنه لا يكتو على عذر منه وإن قيل ليس قدرو على حكمه الكثير صلى الله عنه روحه التي صلى الله عليه وسلم أناها سال النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ابن اطفالي منك وقل عليه السلام أنا لا أكتنه فقالت ولابن اطفالي من غيرك فقام عليه السلام في النار وان شئت اسمعتك صلحيه قلنا حكمه رضي الله عنه قال أرادت من الأطفال من غير النبي صلى الله عليه وسلم البالغين برلين أن الله تعالى قال ثم خرج حكم طفل اخطاب البالغين باسم الطفل وقال بعضهم هزاده أكان الطفل غير عاذنا فأنه يوجب التوقف فيه كأنه لا يصح فيه رضي الله عنه فاما إذا كان يقاولا قاتله بوجهه أن يضع كفهه كالأسلام حصوصاً غيره في حسنة وبحدر حمها الله إن