

بسم الله الرحمن الرحيم وعليه علي بن ابي طالب
الحمد لله الذي شرح صدر الشريعة الغراء فلعله بالعلم والشرعة
الحنيفة البيضاء والسلامة الصلوة الاكلان على كلمة التكميلات
الذي هم زروة الرسالة والانبياء خصوصا على سيد المقربين ورسولنا
المجتبي وزين نعم المصطفى وعلى الرسل انبياء واصفياء واصحابه
البر لا الا تقيا وبعد فان تكلم بالنفوس الانسانية بالفضائل الفريدة
وتحليتها بالفضائل الانسانية سيما بالعلوم الشرعية النبوية والفنون
السموية المصطفوية وهو المقصد الاقصي والمطلب الاسمي
عند جميع ارباب البصائر من الاولين والآخرين وعلمه الفخر من
بينها اعظمها خاتما واورقها اعزها ومكانة اذيتين الاحكاميين
الانامه وحقن الدماء من العلم به على كل علم الحاشي وحقه العاد وقامح
بيل الدوام يوم التقاد فهو اذ وسيلة للاذ ودرجة للموسليين
وقدم وجه الله جل وعلا بتسميته حيا بقره تعالى ومن يوق يوقم
بعد في الذي هو الفقيه الكبير ونحو احسن من قال شعر
وخير علومه نقلتة بكونه كالمعالج تيسل فان تعيها واحدا
متورا على الفري في هذ تقطر او غشا وواي كنت فيما سكت من
الاجان الى هذ الازمان بلذ امان عموري وحرارة سني في خدمة
الاستفادة من الحنيفة من اليه والافادة المطلبين للكلمين عليه
فانتم في المنطوقه بين الصراحي والافواج ومفترق من مجاز

الخلاصة

الخلاصة الامواج معتبرا بها اية التي هي الاماطة لعملة
الخلاصة السراج وهما وكشفها كقافية كافر الذي هو لبيان وايه
شرا مما تجاز يستعجبها الى نهايته ونهايته بالسرو ورواها بهج
ومن جملة معتبره نشرح العقاية الشبهه بلقب مولفة صدر
الشريعة فانه كتاب غني عن التعريف والتوضيح والبيان لانه
مشتملا على بيان المهرة بالبيان حيث احرك به صاحب من شايح
صدره عندنا زالا واظهر من بداليج فكره سمر حللا لكونه كما كان
في بعض مواضع من الاشكال والاعضار حتى كما كان يحصل
الى درجة الاخلاص والاختلال والاشتمال عليه من غاية الايمان
حتى لغتي ان يوازي الى التبعة والافار فتوصي بعض من
علماء الزمان بخدمه طمطلاته وصرحوا عنان العناية لتلكم كشف
مشكلاته ومع ذلك لا يفرض زمان وسعهم لالتمامه ولا يساعدهم
المزاج والامتزاج لا ختمه بخرابي بعد هارفت جهديك
من ضفوان الشباب في تتبع هذا الكتاب بتفصيح الفصول
منه والابواب مع حوذة في حجت وصدوق همتي في اقتباس
ضرايحه واقتباس شرايحه بجملة الشيوع الذين خاضوا
لاستخراج السالي في بحاره وما حثه الخلاق الذين بها وقصب
السبيح في مضاعفة حتى اطلعت من حلال الفاه ونشره معاينه
على بعض ما لا يتضح على السماع به وبمشقة على ملكته لا يعرض
لها احسن او الالباب صارت على اي قبلي ومطعم لا يجرى
ان الكتب علمية حاشية يكون من متعاليك بشهات القويم

كما يكون الخ إشارة الى ما ذكره الاكل بقبوله وانما يكون الخ في نظر الخ
التي هي لكن بين الحيوان بين نوع شفاقة تور من الكثرة في الغوص
قال في الهواية وانكارة فيها الاتية والا استغفرو وقالوا الشايق
فيها الكثرة و دليل الفرقين تكون ريشها وسفر وجهاتها بر ولسهوا
او كلها متعلقا بما جعلها من صلبها او صحت ان يحب الكثرة في الشفاقة
عند الهندت وان كان لا ينسب الحذت او الحمق او كغيرها بطريق السهو
والا كراه فلا استوروا كونه وانما سوى فيها بين العصور من مطوقه
صلى الله عليه وسلم ثلاث جوده من جود هن لهن جن الكاحر والطلاق
واليمين قوله والمراد بانها اسم السهي هذا لفظ الشايق وانما قال كذا
لان حقيقة النسيان في اليمين لا يتصور صرح به ان يلبث في اول القسم
بالله في هذا الاسم وباسم آخر من اسماء لا يرحمن الخ والمراد
بالاسم هنا لفظ والاعلان ان العرفوة بصحة لا يرحمن واليمين
والصفة المصداق في حصل من وصف الله تعالى باسمها فاعلمنا
لا رحمة والعلم والعرف كذا في النسيان تور كما بين وان كان في الهواية
محتاجه ان يقول والنبي صلى الله عليه وسلم والحق في انما قال انما
يرى صريخا عينا لان التبرع منها كثر تور لم يفرق بعينه لانه الفتح
والضم البتة وانما ان الفتح طلب في القسم لا يجوز فيه الضم وهو
تسميه باعتبار معنى قال الله تعالى تعصموا لانه والعصم ابتداء الكفا
من صفات لوات فكانه قال والله الباني كذا في النسيان فاعلمنا
المعسوط تور بعهد الله ويشارة العبد العبد قال الله تعاقف
واو فوالله انما اذا عاهدكم والميثاق عمارة عن العهد

في

في له واقسم و حاف بنا وعلج جوانا ضلوا لاقسم به كرهون القسوم
آخر اختلاف في العينة اذ لم يكر اسم الله تعالى فليل لا يتحاح اليها
وقيل لا بد منها لاحتمال المعصية واليمين بغية الله تعالى لولا انما
شبه ان في فيها ان في التعليل انما هي وان في تور وحسن والفرق بينه
وبين المعرف الذي هو عينا ان المعرف الذي هو عينا ان المعرف فاسم
من اسماء الله تعالى قال الله تعالى ولما اتبع الحق الهوايهم والحق به
متعارف فيكونا عينا واما المنكر فهو منصوب بفعل متعدي
فكانه قال ان هذا الفعل لا محالة وليس فيه معنى الخائف فضلا عن
اليمين واما لفظ الحق فليس بحرف عنو انكلمت التي احدوا وارتين
عن النسيان حيث حال فيها انه يكون عينا لان من صفات الله تعالى وهو
حقيقة فضلا عن ان الله لا تصح والحق به متعارف ولها ان يرى
به طاعة الله تعالى ان الاما عات حقه تور فيكون حافنا بغية الله تعالى
تور ولسو كمن حوزم شواي وانما لم يعد هنا عينا وهو قول مسكونا
بحر خرد من لفظ علان المظفر يكون في الحال فعل عينا بخلاف في هذا
فان حال فعلها فيجوز على الاستقبال فلا يعد عينا كذا فيهم من تور
الهواية تور وانما ان بمعنى لو كان ان فصلت كذا فانما ان الخ قالوا الهواية
لان حرية الهواية لا شيئا تحتمل النسيان والتمويل تعلم كمن في معنى
حرية اسم الله تعالى تور وحرف من القسم الوعاو الخ كقولهم الله
وبالله والله لان كذا فعل محصور في الايمان سوكور في التكرار قوله
وقمة الادا اى وقت التكفير لا عنوا الحذت يعني ان العبد
في الياسه فله انما هو وقت التكفير حتى لو كان معتدرا وقت

الحسين من اهل البيت في الهمام ولكن كالمادة لا تتصل بالاعمال فتشبع بالحق في ربه
يكتفي به لا يتطل كالثقل العزم حرام مملدة فما من تنصيده بالخلف للثقل
المراد بالاختلاف فان يكون له اذا وادخله باه موضع العزم كذلك للثقل
تخلو وتتبع اهل البيت في قوله يتبع اي يصطنع مصطنع الحسن مع الاستعداد
الى بيت المال كان مقدم لا يحصله بخلافه وان كان كذلك الهداية بقره
واعلم ان ذكره على رتب وسبل شديده فخرها مثل الترتيب والتكبر وسبل الترتيب
من ادب الفضيلين لثقلها والمركب كفي كان يحق ذكره انما العزم يدونهما
يدركا حد يفي هذا اشار الى كفايه با يعرف بذكره بغيره بله في الشرح والذكر بغيره
وهو قد ادى اشار با يعرف بان يترا في قوله فاعلم ان لا يروانا من القرية بغير الهداية
الخاصة من يمتح جريانا في ذلك للاعتراف دون اللادى حاصله ان الله في تبيين
منه بغيره لا يرى الا لشهدوا بالحق في الهمام واقربا الى الحق الهمام لا يجب الهداية
شهدوا بالحق المثلث وانتم بطلت يجب التقليل وذن لم يجب انما التقليل
والاشرار وعدوا للخصم يمتحن في الاشرع جاير اجاز ان يتبع النبي
كبير الله واضان التي حتى الهداها الله لخاصة الله تعالى في حرة فاجاز
ليس فيها من القرية تلك شيتح بوجه الهداية الى العافية الهداية
وتروا كاليان اي كما خلق بالسان وقوله لا يكون مستورا اي لا يصعد بالاضواء كونه
الكنية في قوله كما كان في الاضواء كونه المستور كونه المستور في قوله
من خلق الكفر والفساد شهيد مثلا وانما انما يشاهد ان الله على العزم كونه
وتكونوا العزم وتكونه التيقن وهذه الاشارات متين المحبة يتصل بالله كونه
على شدة لا يكون جهة والله في الاضواء كونه المستور في قوله لا يصعد الاضواء
راني اذ كان مستورا اي كما كونه كانه واما كونه كونه المستور في قوله

الهداية

بالتواضع والصدق والحق في الخلا جازا الى اياتها ولو كان نصف النصف لكانت
عزة وتكبر في طلب الهداية ولو كان هو الذي تفتد ليس يصح وهو لا يطالب بها
بصحة بل من عزمه لا يذو الزم في قوله عزمنا انه يفتد ان ما يجي من العزم من يتقبل
الله ان يمل يمين وجهه ما يملكه وان لا يملكه ان لا يحرك ولا يسلطه ولا يملكه
مسودا من يذو ولا يملكه ولا يملكه الذي يتقبل ان يذو انما عزمنا لتو ولا يملكه
اي وان يتدلى امتدادا على الاصل انما لم يكن حكم الحكم للاعتراف فلا يصح اشارته
وكذا يرد والله اعلم الله على التظيم صلوات الله افضل الصلوة والسلام قال
الصفين النبي يوسف اني منصفين جميع في اللامعة المير للهداية لا يجد
اثنائنا الكافية في الابد السطحة من الابد الى ان للمعذب التي سبغت اخر
ما تثنان من صدمه صدر التزيين المهي بخبره اليقه جعله اللامعة الاضواء
عزمه ولا وسيلة التزيين والزيان للهداية اولها الاضواء لوجه الهداية
ولسوف في حركه كبر الشية وبشرى تراه في عزمه واما من خاف مقام ربه ونهى النفس
عن الهوى فان له الجنة في الحادي وهو الذي يرى الجبريد بطريق الاضواء ولا يملكه ليس
ذلك تراه وان يمتحى الوحي وقد جعلت واجهته لم انذ الله ما استندت
ومشيت مشكلة ذلك تراه على ان يمتحى الوحي وقد جعلت الهداية مثلا وتارة
استندت القلوب ومفصلة ترمز الى شاق وسوق الى اق مع تحرفا اسرار تخمين
واربنا وسر الله وان اجبره يرضق تارك التقليد جايد وها صلح جانا وحركه قبل
انما ان الغضابا م التقليد يفرجهم الى العمل منه في الدنيا والفق اشرفت
فرضا جبر على كتاب الالهة نفس حيات الصفة اللامعة في من الاضواء في الطول
العزم كلف ومناق ومناق من حوائف وقد يرتجى جبري يتبع اول الهداية
الهداية واستعمل اول الهداية والهداية من هذا الابد في كونه كونه الهداية

