وبه بسم الله الرحمن الرحيم تعالى

الحمد لله الذي هدانا الى منطق فصيح يعبّر به عما في الضمير من الحاجات واشهد ان لا اله الا الله نحمده على ما اغرقنا في بحار نعمائه واعطانا رحمته من الآية ونشكره بما خصنا بالجود والكرم وجعلنا من افضل الامم واشهد ان محمدا عبده ورسوله بعثه بشيرا ونذيرا وهاديا وسراجا منيرا اللهم صل عليه افضل الصلوة واعظم التحيات وعلى آله واصحابه الذين هم هداة الاسلام وانصار الاسلام لا سيما على الخلفاء الراشدين الخلق الى الله هادين وعلى من تبعهم باحسان قوله المراد بالمصدر تفصيله انه اذا قام حال بالشيء يكون ذلك الشيء متصفا بها وقابلا لها ثم بعض منها يكون متعلقا بامر خارج تعلقا وقوعيا بحيث فيه وصف اعتباري هو كونه متعلقا لها فتلك الحالة هي الحاصل بالمصدر على ما صرح به صدر الشريعة وغيره من المحققين المصنف رح هي ربما يكون موجودا عينيا والاتصاف بها وصف مصدري اعتباري وكون الامر متعلقا لها مصدر مجهول ثم قد يعتبر معنى المشتق اي

مدرس
المصدر
لغة
نفوذ

الذات وابتنائه مع العقد المعلوم وهو المصدر المبني للفاعل وقد يعتبر مع المصدر المجهول فهو المصدر المبني للمفعول فهذه ثلثة معان ولا تعقل حالة حقيقي في المقوله سوى وقوع الحالة القائمة بالفاعل عليه حتى يكون حاصلا بالمصدر المجهول فما نقل عنه في الحاشية ان المصدر يجيء لثلثة معان مساوسها الحاصل بالمصدر المجهول لم يظهر هذا التحقيق لذ جهة ثم المعنى للمصدر قد يكون انفعالا وقد يكون فعلا اي تاثيرا وتاثرا والوجود وغيره ايضا انفعال بهذا المعنى وان لم يكن مبنيا معقولية تحقيقيا ولكونه غير قائم بالذات حتى يخرج بحقيقة الفعل والانفعال الحقيقيين فغير ظاهر كيف وقد يكون كثيرا من المعاني المعتد بها حقيقة والحالة الحاصلة بالمصدر لا يلزم كونها امرا ثابتا قائما بالذات ولا لانها بل هي كيفية كالمعنى هي الحركة كما ليست قارة ولا كيفا صرح به صدر الشريعة والمصنف وانه ما يسمى بالمصدر الذي هو التحرك واذا عرفت هذا علم ان في كونه معان الاولى الحالة القائمة بالفاعل ويعبر عنها بالمعنى كرنج بمعونة الفعل فيه لكونه حاصلا ويعبر عنه بسيكوه وثم هو المصدر المعلوم كما يتنوع بمعونة كنفعل ثم الحالة المصدر ويعبر عنه بسيكوه شدن وهو المصدر المجهول وقوله المعنى المطلق يشير الى البيان الى المضمين واقتصر على تعريف المصدر المعلوم لانه الاصل ثم يتبع وتعلق بقيام هذه الحالة بالفاعل فكونه ذاتا متصفة بها وهو الحادثة وتعلقه بالمحمود وكونه ذاتا واقعا عليها وهو المحمود حتى تحصل في الحاشية يرجع الى المعلوم مع نسبته الى الذات والنسبة الداخلة في المشتق يكون بهيئة المبني للفاعل واذا اخذ المصدر المجهول مع نسبته الى

اتصاف الذات بالحمد وكان المحمودية الى وقوع الحمد على الذات فاذا اخذ المصدر المعلوم

الاختصاص فهو ايضا باطل لان هذا الاختصاص اما صفة الواجب او الممكن وعلى
الثاني فاما ان يكون اختصاصا عينيا او نفسانيا وقد بطل وعلى الاول فاما ان انفصا بها
من وجه وكل ممكن اختصاص خاص قايم بذات البارى تعالى وصفات البارى تعالى كلها
قديمة عنده منفك احد منها عن الاخر فيلزم تلازم الممكنات وقدمها والكل اختصاصيا
فلابد له من منشأ اما الذات واما صفة منضمة فالوجود حقيقة اما الذات او صفة منضمة
حضوري وقد بطلا وانا قد اعطيناك ما ان تاملت فيه تحققت يقينا لا مجازا ان الوجود
في الممكنات ايضا عين وهي حجة الحكمة الحقة اليمانية الايمانية الصحيح النبوية وقيل ما قال
رسول الله صلى الله عليه واله وسلم في حق الامام الاشعري قدس سره في واقعة بعض والشيخ
العارفين قدس سرهم في قد علته وقولي صدق الحكمة يمانية وهو من اليمن اشارة
فيما المتن الى ما قال الوجود في الموجودات كلها نفس الماهية وتسميته الاشتراك اللفظي
اليه غلط وخطا من المترجمين فافهم واطلب التفصيل في حواشينا على حاشية
المحشي على شرح المواقف قوله واما العلم التفصيلي الخ اه ان العلم التفصيلي متعلق بلغ
بالموجودات بعد الوجود والاتحاد ومطابق بعلم الازلي الفعلي ويعينك على فهمه ملاحظة
حال البناء فان البناء يتصور صورة البناء قبل الاخذ في العمل ثم يعمل مثل البناء والبناء
على حسب ذلك العلم ثم يعلمه موجودا مطابقا للعلم السابق فللبارى سبحانه علم
فعلى قبل الاتحاد ثابت باق ازلا وابدا وعلم بعد الاتحاد ويحدث بحدوث المعلوم
ولعل هذا العلم هو الذى اشار اليه البارى عز وجل في كتابه في مواضع عديدة كما

كما قال عز من قائل ام حسبتم ان تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم وقال
الله تعالى ليبلوكم ايكم احسن عملا وقال المتاخرون القائلون بان علمه العقلي اجمالا
وهذا العلم التفصيلي علم حضوري والمعلوم نفس وجوده مبدا الانكشاف المعلوم
عنده سبحانه فان الموجودات كلها حاضرة عنده سبحانه جزئياتها وكلياتها بخاصة جزئياتها
وقد مثلوا لها فالعقول الفعالة مع ما فيها من صورة المعقولات حاضرة عنده تعالى بنفسها
معلومة له ثم ان تلك الصور مبدا الانكشاف ما هي صورة فينكشف العالم كلها
بالكلية فما قال المحشي في الحاشية ويعبر عنه ما تقلم في الشرع والعقل الكل عند الصوفية
والله اعلم به والنفوس المجردة الفلكية بما فاضت عليها من العلوم والمعارف
من العقول الفعالة حاضرة عنده سبحانه فينكشف تلك النفوس وتلك الصور اولا
وما هي صورها ثانيا قال في الحاشية يقال له اللوح في الشرع والنفس الكل عند الصوفية
والله اعلم به والنفوس الفلكية المنطبعة مع ما فيها من صور الجزئيات حاضرة عنده
سبحانه فينكشف تلك النفوس والصور وما هي صورها ثالثا قال في الحاشية ويقال
لها كتاب المحو والاثبات والله اعلم به والكائنات كلها حاضرة عنده تعالى لحاجتي
موجودة فينكشف رابعا فهذه اربع مراتب للعلم التفصيلي قبل كما ان العلم التفصيلي
حضوري كذلك العلم الاجمالي فلم خص الاول بكونه حضوريا وانت لا يذهب عليك
ان العلم الاجمالي ليس حصوليا ولا حضوريا لانه ليس بحصور الصور الصورية الحصولية بل
بحضور ذاته عز شأنه ... التقسيم الى الحضوري والحصولي للعلم

مما يبحث في المنطق عنها فيجب ان يكون معقولا ثانيا بالمعنى الاول و[illegible]
فانها صلوح الشركة بين الكثيرين وليس الشخص الخارجي والذهني صالحا للشركة
انما الصالحة الماهية من حيث هي وهي كما يوجد في الذهن توجد في الخارج ايضا
فالكلية يعرض ذهنيا وخارجا فهي من لوازم الماهية نعم هي معقول ثان بالمعنى الثاني
وجوابه ان المراد بالشركة كونه طلا واصلا للكثير كما صرح به السيد المحقق قدس سره
والشخص من حيث الوجود الخارجي ليس طلا واصلا وانما الجعل الموجود الذهني و ليس
هذا المعنى يصدق على الماهية فان الماهية من حيث هي ليست طل الماهية بما هي موجود
في الذهن اي بحيث لا يترتب عليه الاثار فافهم واجاب عنه الفقير [illegible] بانه
ليس هناك الشانية واحدة حتى لا يوجد في الاشخاص فانه حقيقة بعض سيفي
وعشر او بل [illegible] نية ليست واحدة والكثرة وكون واحدة وكون واحدة بوجود
في المادة الواحدة وكثرة موجودة في المواد الكثيرة بل الانسانية انما يصير واحدة في
الذهن وهي من حيث انها قابلة لفيض جبرئيه عن وهي من حيث انها مستقل با
كثير كلي بمعنى تعلقها بالكثير ان الكثير بحيث اي واحدة من الاشخاص لو حصل
في الذهن يحصل هذه الانسانية بعينها ووحدة والانسانية في اي مادة من المواد
يكان عين تلك المواد ونذهب عليك انه ان اراد ان ليس انسانيه واحدة بالوحدة
الشخصية مشتركة فمسلم لكن لا يلزم منه ان لا يكون [illegible] انسانية من حيث هي متعددة
بالكلية التي الكلية والمشتركة فيها ان يكون موضوعا لعدة بالشخص ودان لم دان ليسا

ليس انسانية واحدة بالوحدة المبهمة فهو ممنوع كيف والانسانية من حيث هي
لها حقيقة هي بها ما هي وبها امتاز عن غيرها فهي الوحدة وما قال وحينئذ
وبعض في العشرة وهم بل هذه الواحدة هي التي بعينها في زيد وهي بعينها في
بكر وهي بعينها في الكثيرة وهي بعينها في الواحدة وهذا الواحد المبهم متصف بالاشتراك
فانه الموجود في الكثير وعاب ايضا بان ليس في الخارج الا شيء واحد ليس
عن التشخص فيصف فيهما بالاشتراك والكلية وانت لا يذهب عليك ان عدم
العزلي عن التشخص في الخارج بمعنى لزومه اياه مسلم لكن لا يلزم منه انتفاء مرتبة
من حيث هي ولا وجودها في كثيرين دون ان اراد عنه التشخص فهو باطل عند من يرى
وجود الطبايع فافهم فلقد وقع نوع من الاضطراب لما كان نحنه اولوا الالباب وزلت
فيه اقدام الاذكياء وضلت فيه افهام من يسلكون بالحكمة وملم بالوا ماله سوس الاذهان
المابرين ولا تعالج عقول الراسخين . او جعل الفصل البعيد انما يصح نفي
سيره في الحد التام بقوله الا جزاء مما عنه بالمبنت او في الرسم التام بقوله باجزاء
الجنس ولا يصح هذا عند المحشي والماده ورسم بالفصل والخاصة اديه وبالعرض العام
[illegible] حد بالفصل البعيد والقريب او به بالجنس الا بعد عنده من يجوز التعريف بالاعم
فهو فصل بعيد ابعد فافهم قد يكون جزء موضوع كما لا يصح هذه الحوالة
بحب الظاهر فان الذي يكون جزء نوع الموضوع موضوع المسئلة لا جزئه
والعذر تيال المراد هناك علم بحيث النوع مشتمل بم ان كون جزء موضوع العلم